

**Роберт Пинхасов, Светлана Данилова,
Семен Крихели**

**ЕВРЕИ: БУХАРСКИЕ,
ГОРСКИЕ, ГРУЗИНСКИЕ
В ВОДОВОРОТЕ ИСТОРИИ**

Нью-Йорк * 2017

Р.Пинхасов, С.Данилова, С.Крихели
ЕВРЕИ: БУХАРСКИЕ, ГОРСКИЕ, ГРУЗИНСКИЕ
В ВОДОВОРОТЕ ИСТОРИИ

Спонсоры - Эдуард (Юрий) Пинхасов, Ph.D.
- Шон Юнаев
- Герман Захарьяев (Москва)
- Олег Мавсумов (Нью-Йорк)

Компьютерный набор – **Михаил Шимонов, Семён Крихели**
Дизайн – **«Kauckov Media»**

© Р.Пинхасов, С.Данилова, С.Крихели, 2017

Все права принадлежат авторам. Ни одна из частей книги не может быть воспроизведена в любой форме без письменного согласия обладателей прав.

Library of Congress Control Number: 2017953273
ISBN 1936755211

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие.....	7
БУХАРСКИЕ ЕВРЕИ.....	10
От автора.....	11
БУХАРСКИЕ ЕВРЕИ. КРАТКИЙ ИСТОРИЧЕСКИЙ ОЧЕРК.....	14
Появление евреев в Средней Азии в доисламский период.....	14
Исламский период до XVI века.....	15
С XVI века до российского завоевания Туркестана.....	16
Период российской экспансии, с 1865 по 1917 год.....	21
Советский период.....	24
Бухарско-еврейские общины в иммиграции и в постсоветский период в странах СНГ.....	32
Хронологическая таблица по истории и культуре бухарских евреев.....	36
РЕЛИГИЯ И НАЦИОНАЛЬНЫЕ ОБЫЧАИ.....	41
Иудейские религиозные праздники.....	41
Свадебные обычаи.....	41
Одежда (либос).....	48
Ювелирные украшения.....	48
Жилище.....	48
Кухня бухарских евреев.....	49
Похороны и траурные обычаи.....	49
ДЕМОГРАФИЯ.....	50
Общины бухарских евреев в странах мира: расселение и численность.....	50
Наиболее известные руководители общин, центров, общественные деятели, филантропы (1917 - 2017).....	63
БУХАРСКО-ЕВРЕЙСКОЕ КУПЕЧЕСТВО.....	76
РЕПРЕССИИ.....	77
ВОЙНЫ XX ВЕКА.....	78
КУЛЬТУРА.....	80
Искусство бухарских евреев.....	81
Театр.....	85
Кино.....	87
Музеи.....	88
ЛИТЕРАТУРА, ЖУРНАЛИСТИКА.....	90
Фольклор.....	90
Писатели.....	90
Средства массовой информации.....	92
Книгоиздательская деятельность (до 2017 г.).....	97
НАУКА И ВЫСШАЯ ШКОЛА.....	110
МЕДИЦИНА.....	115

Народная медицина.....	115
Врачи.....	116
ПРОСВЕЩЕНИЕ, ОБРАЗОВАНИЕ.....	122
БУХАРСКО-ЕВРЕЙСКИЕ ПРОСВЕТИТЕЛИ.....	122
ЯЗЫК И ПИСЬМЕННОСТЬ БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ.....	124
Латинизация.....	124
Руссификация.....	124
Иврит.....	126
БУХАРСКИЕ ЕВРЕИ В СТРУКТУРАХ	
ГОСУДАРСТВЕННОЙ ВЛАСТИ.....	127
СПЕЦИАЛИСТЫ НАРОДНОГО ХОЗЯЙСТВА.....	128
СПОРТ.....	138
ОБЩЕСТВЕННОЕ ПРИЗНАНИЕ.....	143
Почётные звания.....	143
Ордена и медали СССР и других стран.....	144
Улицы имени бухарских евреев.....	144
МЕЖОБЩИННЫЕ СВЯЗИ.....	144
КОНФЕРЕНЦИИ БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ.....	146
ДЕЯТЕЛИ КУЛЬТУРЫ РАЗНЫХ НАРОДОВ О БУХАРСКИХ	
ЕВРЕЯХ.....	139
Перечень использованной литературы.....	151
ФОТОАЛЬБОМ.....	158
ГОРСКИЕ ЕВРЕИ.....	160
От автора.....	168
Вступление.....	169
Евреи и хазары.....	171
Горские евреи в период присоединения Кавказа к России.....	173
Имам Шамиль в жизни горских еврейских общин.....	180
Фамилии горских евреев.....	181
XIX век. Царская Россия и горские евреи.....	186
Советский период истории горских евреев.....	186
Горские евреи в годы Второй мировой войны.....	190
Горские евреи – жертвы Холокоста.....	192
Места расселения горских евреев.....	195
Еврейская община в Баку.....	200
Евреи Дербента.....	208
Еврейская община Грозного до 1994 года.....	214
Известные горские евреи в Чечне.....	220
Еврейская община Нальчика.....	221
Жизнь горских евреев в Пятигорске.....	225
ТРАДИЦИИ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ.....	228
Традиции, связанные с женитьбой у горских евреев.....	231
Музыкальные инструменты горских евреев.....	234
Похоронные обряды.....	236
	237

Одежда горских евреев.....	241
Горско-еврейские блюда.....	243
Исход горских евреев.....	247
Горские евреи в Израиле.....	254
Горско-еврейская община в Нью-Йорке.....	257
Горские евреи – ФОТОАЛЬБОМ.....	267
Конференция-2013.....	273
Персоналии.....	276
К читателю.....	283
Перечень использованной литературы.....	284
ГРУЗИНСКИЕ ЕВРЕИ.....	285
От автора.....	286
Вступление.....	287
Зарождение еврейской общины в Грузии.....	288
Грузинские евреи в средневековый период.....	297
Крупнейшие еврейские поселения в Грузии.....	307
История торговли грузинских евреев в 1800-1865 годах.....	311
Экономическое положение евреев в Грузии.....	312
Социально-экономическое положение евреев Грузии во второй половине XIX века.....	319
Антисемитизм в Грузии.....	322
Характеристика евреев Грузии.....	330
Просветитель грузинских евреев Абрам Ха-Леви Хволес.....	331
Молельные дома и синагоги в Грузии.....	334
Антропонирика грузинских евреев.....	343
Жилища грузинских евреев.....	349
Одежда грузинских евреев.....	352
Кухня грузинских евреев.....	354
Свадебные обряды евреев Грузии.....	360
Обряды и обычаи, связанные со смертью; похороны.....	365
Образование и воспитание до революции.....	369
Книги и религиозные реликвии.....	372
Период между Первой и Второй мировыми войнами.....	376
Деятельность местных сионистских организаций и комитетов еврейского национального совета в Грузии.....	380
Грузинские Шиндлеры.....	381
Грузия между 1945-1967 годами.....	384
Чёрные дни 1952-1953 годов в Грузии.....	386
Репатриация грузинских евреев в Израиль.....	389
Расселение грузинских евреев в Израиле.....	406
Еврейское культурное наследие Грузии.....	407
Историко-этнографический музей грузинских евреев.....	408
Подарок правительства к Дню космонавтики в Тбилиси.....	413
Грузинские евреи в Санкт-Петербурге.....	413

Грузинские евреи в Нью-Йорке.....	415
Периодические издания грузинских евреев в Америке.....	422
Культурно-просветительская ассоциация грузинских евреев – выходцев из Грузии «ГАРБУТ».....	424
Персоналии.....	433
Перечень использованной литературы.....	436
Список основных аббревиатур.....	437
Список основных сокращений.....	437

ПРЕДИСЛОВИЕ

Во все времена своего существования в диаспоре еврейский народ объединяет общность религии и древний язык - иврит, на котором велось богослужение. Волею судьбы наши субэтноты, разбросанные по всему миру, имеют определённые различия.

Межобщинные связи происходили на разных уровнях: территориальном, экономическом, духовном, культурном и семейном.

Исследователи истории отмечают, что корни множества родов горских, грузинских и бухарских евреев идут от пленников Навуходоносора, а также месопотамских, иранских, афганских и отчасти испанских евреев. Корни ряда фамилий наших предков унаследованы от библейских имён.

В 2004 г. существовавший в то время Координационный Совет Содружества творческой интеллигенции бухарской, горской и грузинской еврейских общин Нью-Йорка «ЕДИНЕНИЕ» планировал создание книги, отражающей общее и особенное в истории, культуре и традициях наших еврейских общин «Евреи Кавказа и Центральной Азии – общее и особенное (история, традиции, культура, перспективы)».

Эта идея возродилась при дальнейших наших встречах, в ходе которых говорили о том, чтобы наши традиции, наша культура не оставались в замкнутом пространстве, дать возможность подрастающему поколению и молодёжи прикоснуться к истокам нашей истории и культуры.

Наши субэтноты являются частью еврейского народа.

Но мы не являемся по происхождению ни сефардами, ни ашкеназами, хотя в религии придерживаемся ортодоксального иудаизма в сефардской традиции. Эти евреи считаются мизрахи (на иврите «мизрахи» – «восток»), т.е. восточными евреями.

И горские, и бухарские евреи имеют свои языки на основе разных иранских диалектов. Предки и бухарских, и горских, и грузинских евреев попали соответственно в Центральную Азию и на Кавказ более 2500 лет назад. Не так давно в Грузии торжественно отмечали 2600-летие появления евреев на эту территорию, где они освоили грузинский язык.

В истории, религии и традициях наших общин есть общие черты. Долгое время они жили изолированно от европейских евреев, в ином конфессиональном окружении (горские и бухарские евреи – в мусульманском, грузинские – в христианском), и при этом они сохранили своё еврейство.

История наших общин сложилась так, что они стали частью Российской империи, затем и Советского Союза.

На протяжении более ста последних лет сильное влияние на культуру наших этносов оказала русская культура. Многие наши традиции и обычаи претерпели существенные изменения, особенно в советский период. Усилилась языковая и этническая ассимиляция. Наряду с развитием современного образования нарушалась преемственность в развитии нашей культуры. И опять парадокс истории: именно в этот сложный и противоречивый период, преодолевая ограничения, связанные с политикой государственного антисемитизма, наши народности добились резкого роста своей интеллектуальной элиты. Из среды бухарских, горских и грузинских евреев вышла плеяда видных учёных, деятелей искусства, педагогов, врачей, инженеров, военнослужащих, спортсменов. В период перестройки в странах Центральной Азии и Кавказа стали создаваться этнические культурные еврейские центры.

Однако, начиная с 70-х годов XX века сначала грузинские, а затем бухарские и горские евреи стали репатриироваться в Израиль, эмигрировать в США и другие страны свободного мира. Причины выезда из родных мест имеют общие корни. Это распад империи СССР, криминальная обстановка, гражданские войны, экономический кризис, воссоединение с выехавшими ранее родственниками, стремление обеспечить своим детям лучшее будущее. Мы уезжали не от народов, среди которых жили, а от системы и произвола. Новый, современный этап нашей общей истории связан с адаптацией наших субэтносов в новых странах. В настоящее время в странах прежнего пребывания осталось лишь небольшое количество наших общин.

В условиях иммиграции наши субэтноты обрели не только возможность возрождения и сохранения религии и традиций, но и подлинную свободу творчества. Лишившись традиционной многовековой социальной почвы, они не только успешно адаптируются в новых условиях жизни и деятельности, но и с завидным постоянством хранят все лучшие национально-религиозные традиции.

В конце XX века суждено было бухарским, грузинским и горским евреям оказаться в этом огромном океане народов Нью-Йорка. В Нью-Йорке в Квинсе и Бруклине наши общины живут практически рядом. И контакты между нами стали более частыми. Идёт естественный процесс сближения и интеграции представителей наших общин. Всё больше возникает межобщинных семей, и мы обязаны помочь нашей молодёжи сохранить наши традиции и культуру. У нас общие проблемы: как сохранить язык, как избежать ассимиляцию, как сохранить наши традиции. Необходимо перенимать положительный опыт друг у друга.

Мы проводим совместные мероприятия. Горские, бухарские и грузинские евреи стали активными участниками взаимных научно-

практических конференций, семинаров, презентаций. В ходе общения отмечалось, что многие из представителей наших общин, особенно молодёжь, не знают своей истории и культуры. Мы пришли к выводу, что только объединив общие усилия, мы можем решать эти проблемы. И мы решили написать книгу о наших субэтнотах, доступную для чтения, прежде всего, нашим детям, внукам.

Мы представляем эту научно-популярную книгу, рассчитанную на широкий круг читателей. Книга состоит из трёх разделов, каждый из которых посвящён одной из общин. Авторы разделов: о бухарских евреях – д-р Роберт Пинхасов, президент Общественного научного центра бухарских евреев «Рошной»; о горских евреях – историк, кандидат наук Светлана Данилова, общественная деятельница горско-еврейской общины; о грузинских евреях – журналист, главный редактор газеты грузинских евреев «Щит Давида» Семён Крихели.

Все три раздела представляет собой систематизированное изложение основной информации, касающейся каждого самобытного субэтнота. Во всех разделах приводятся данные об известных представителях данной общины – купцах, промышленниках, религиозных деятелях, воинах, учёных, медиках, педагогах-просветителях, управленцах, бизнесменах, писателях и поэтах, журналистах, деятелях искусства, инженерах, государственных деятелях, спортсменах. Названы имена многих репрессированных в годы советской власти.

В приложении: перечень использованной литературы, список сокращений и фотоиллюстрации (карты, схемы, таблицы и другие материалы, дополняющие основной текст).

Подготовлен перевод книги на английский язык, что послужит на благо сохранения нашей культуры и национальной самобытности.

Роберт Пинхасов, Светлана Данилова, Семён Крихели

БУХАРСКИЕ ЕВРЕИ

ОТ АВТОРА

Настоящее издание представляет собой систематизированное изложение основной информации, касающейся самобытного этноса бухарских евреев. Книга предназначена для широкого круга читателей. Бухарско-еврейская община, чья история насчитывает свыше 25 веков, являясь частью мирового еврейства, всегда сохраняла приверженность своей религии, культуре и национальным традициям. Её численность во всём мире оценочно составляет в настоящее время 230 тысяч человек. Члены общины проживают в разных странах мира, наибольшее количество в Израиле (160 тысяч человек) и США (60 тысяч).

Формирование бухарско-еврейского этноса происходило главным образом в XVIII в., и его первоначальным ядром была община евреев Бухарского эмирата. Начало новой истории бухарских евреев принято относить ко второй половине XIX в., когда Центральная Азия стала колониальной окраиной Российской империи. Наш этнос совместно с другими местными народами постепенно вовлекался в сферу мировой капиталистической экономики и в орбиту новой культуры. Изменялся и социальный статус бухарских евреев Туркестанского края: они проявили в новых условиях небывалую активность в торговле и предпринимательстве. Накопленный капитал они инвестировали в местную промышленность. За короткое время (30-40 лет) в Туркестане сформировалась прослойка бухарско-еврейской национальной буржуазии, которая пользовалась определённым влиянием в российском обществе. Одновременно наблюдался подъём духовно-религиозной жизни местной иудейской общины. В Центральной Азии и в Иерусалиме, где образовалась община выходцев из Бухарского эмирата, происходил процесс развития бухарско-еврейской культуры, становления национального литературного языка.

Судьба бухарских евреев тесно переплеталась с судьбами других народов, проживавшими на территории Центральной Азии. Эта небольшая самобытная этническая группа внесла свой вклад в развитие края как в дореволюционный, так и в советский периоды. Вместе с тем, на протяжении последних ста с лишним лет сильное влияние на культуру бухарских евреев оказала русская культура, многие традиции и обычаи претерпели существенные изменения. В среде бухарских евреев выросли целые поколения интеллигентов, высокообразованных профессионалов, квалифицированных специалистов.

Новой вехой в истории бухарских евреев стали Октябрьский большевистский переворот 1917 г. и установление в государстве тоталитарного режима - диктатуры пролетариата. Советский период для бухарских евреев, как и для всех народов СССР, был противоречивым и

сложным. В 20-30-е годы наблюдался определённый культурный подъём: были созданы школы с обучением на родном языке, издавались книги, газеты, журналы, учебники. Из среды бухарских евреев вышла целая плеяда замечательных деятелей просвещения, науки, литературы и искусства.

Однако в процессе упрочения советской власти элита бухарско-еврейской общины была отнесена к категории «лишенцев», подверглась репрессиям и перестала существовать как социальный слой. Усилилась языковая и этническая ассимиляция.

Наряду с европеизацией образования бухарских евреев нарушалась преемственность в развитии национальной культуры. Так называемая «культурная революция» проводилась с позиций воинствующего атеизма, с тенденцией отторжения народов (в том числе бухарских евреев) от их исторических корней и традиций. Но даже в такой усечённой форме возрождающаяся национальная культура бухарских евреев пришлась не ко двору тоталитарному режиму. Уже спустя считанные годы она была буквально удушена: были закрыты национальные школы, театры, прекратилось издание литературы на национальном языке.

В годы войны 1941-1945 гг. 15% бухарско-еврейских мужчин были призваны в армию и героически сражались с врагом. Половина из них не вернулась домой. В то же время в Центральную Азию прибыло в эвакуацию немало европейских евреев, в том числе видных деятелей науки, культуры, искусства. Они способствовали повышению культурного уровня местных народов, в т.ч. бухарских евреев.

В «чёрные годы» советского еврейства (1948-1953) бухарские евреи (особенно религиозные деятели) подвергались жестоким репрессиям, но и после смерти Сталина их экономическое и правовое положение не претерпело сколько-нибудь ощутимых изменений к лучшему. Религиозные преследования продолжались, всё труднее становилось сохранять традиционный уклад жизни. С усилением в начале 60-х гг. кампании борьбы с т.н. «расхитителями социалистической собственности» средства массовой информации внушали населению, что именно евреи (в т.ч. бухарские) составляют подавляющее число экономических преступников. Многие из них были осуждены к высшей мере наказания или длительным срокам тюремного заключения.

И опять парадокс истории: именно в этот сложный период, умело преодолевая ограничения, связанные с политикой государственного антисемитизма, бухарские евреи добились резкого роста своей интеллектуальной элиты. Из их среды вышла плеяда видных учёных, деятелей искусств, педагогов, врачей, инженеров, спортсменов. Они внес-

ли огромный вклад в научно-техническое и общекультурное развитие края, в здравоохранение и просвещение, в подготовку высококвалифицированных кадров.

Будучи в течение многих веков жителями Центральной Азии, бухарские евреи органично совместили в своём творчестве традиции древнееврейской и местной, главным образом, таджикской и узбекской музыкальной культуры. Музыканты, певцы, танцоры (в основном женщины) были популярны не только в своей общине, но и у окружающего мусульманского населения. Многие из них достигли высокого профессионального уровня, заслужили известность и признание.

Спасаясь от бесчеловечного тоталитарного режима, бухарские евреи ещё в годы застоя стали покидать места постоянного проживания, выезжая в Израиль, США, Канаду, страны Западной Европы, Австралию. В период перестройки (начиная с 1989 г.) стали создаваться культурные центры бухарских евреев в Узбекистане и Таджикистане, однако последовавшие затем развал СССР и нестабильность вызвали их массовый исход из республик Центральной Азии. Ныне в странах прежнего пребывания осталось лишь небольшое число общин. Новый, современный этап истории бухарских евреев связан с их адаптацией в новых странах.

В иммиграции бухарские евреи обрели не только возможность сохранить свою религию и традиции, но и подлинную свободу творчества. Помимо традиционных музыки и танцев, активно развиваются национальный театр, кино, литература, живопись, архитектура.

Бухарские евреи, лишившись традиционной многовековой социальной почвы, не только успешно адаптируются в новых условиях жизни и деятельности, но и с завидным постоянством хранят все лучшие национально-религиозные традиции.

Исследуя влияние исторических событий на судьбы бухарско-еврейского этноса, автор придерживается историко-географического принципа.

Книга открывается вводным разделом, с кратким историческим очерком, хронологией важнейших событий и посвящена общим для всех бухарско-еврейских общин основным традициям, религии и культуре. Представлены демографические данные о проживании бухарских евреев на пяти континентах: Азия, Европа, Америка, Австралия, Африка.

Автор надеется, что эта книга послужит на благо сохранения нашей культуры и национальной самобытности, и выражает благодарность коллегам, помогавшим в сборе материалов.

Д-р Роберт Пинхасов, Ph.D.

КРАТКИЙ ИСТОРИЧЕСКИЙ ОЧЕРК

Бухарские евреи - этно-лингвистическая группа (община, или «эда» на иврите), являющаяся частью еврейского народа, сформировавшаяся на территории Средней Азии, родным языком которой является еврейско-таджикский (в разное время называвшийся в литературе «местно-еврейским», «бухарско-еврейским», «яхуди», «бухори», и иногда считающийся вариантом таджикского или еврейско-персидского языков). Бухарские евреи являются потомками древних евреев (израильтян), часть которых после разрушения Израильского (722 г. до н.э.) и Иудейского (586 г. до н.э.) царств, а также нового Иудейского царства Хасонеев (70 г. н.э.) оказалась на территории Персидской империи, дальнейшей периферией которой являлась Средняя Азия.

Появление евреев в Средней Азии в доисламский период

Первое появление евреев в Средней Азии, по-видимому, относится к эпохе персидских империй Ахеменидов (VI-IV вв. до н.э.) и Аршакидов (III в. до н.э.-III в. н.э.). Прямых доказательств этого не существует, однако такого мнения придерживается израильский исследователь М.Занд, проводя аналогию с еврейской общиной Мцхета (Грузия), упоминаемой в летописях IV в. до н.э. и также входившей в империю Ахеменидов. Кроме того, евреи упоминаются во «всех провинциях империи» (Персидской) в библейской Книге Эстер. Сведения о евреях, прибывших в Иерусалим в качестве паломников и говоривших на парфянском языке, упоминаются в христианской книге «Деяния апостолов» (I в. н.э.). Подобное упоминание имеется также в Талмуде (Санхедрин, 11б).

Первое прямое свидетельство о евреях в Средней Азии относится к началу IV в. н.э. В Талмуде р. Шмуэля бар Бисны, члена вавилонской талмудической академии в Пубадите, который совершал поездки в Маргуан (Мерв, близ современного Байрам-Али в Туркменистане), высказано опасение, что вино и брага, изготавливаемые членами местной еврейской общиной, не являются кошерными. Существование еврейской общины в Мерве подтверждается также еврейскими надписями на оссуариях (погребальных ящиках для хранения костей) V-VI вв., найденных в ходе раскопок 1954-1956 гг.

Расселение евреев в Средней Азии было прежде всего результатом их участия в торговле шёлком вдоль Великого шёлкового пути. О присутствии евреев в доисламский период в Хорезме (Кяхте) известно из персидского сочинения «Шахрестани-ха-и Эйран» («Столицы провин-

ций Ирана»), в котором упоминается основатель города Нарсей, «сын еврейки». Дополнительное свидетельство о евреях в Хорезме содержится в сочинении арабского историка Ат-Табари, упоминающего, по видимому, еврейских «мудрецов» города. Еврейская община существовала также в Балхе (к востоку от Мерва).

Исламский период до XVI века

Завоевание арабами Средней Азии длилось около ста лет, с середины VII в. до 740-х гг. и сопровождалось насаждением ислама на захваченной территории. В арабской литературе VII-XIII вв. неоднократно упоминаются принявшие ислам евреи из этого региона. Однако большая часть еврейского населения осталась верна религии предков, оказавшись практически единственной конфессиональной группой, сохранившей свою религию с доисламских времён. Мусульманский закон рассматривает евреев как «народ Писания» и разрешает им придерживаться своей религии под властью мусульманского правителя при условии выплаты особого налога и соблюдения ряда ограничительных мер (евреи должны отличаться от мусульман одеждой, синагога не может быть выше мечети и т.п.). Как правило, евреи селились в отдельных кварталах, где существовало общинное самоуправление. Светским главой общины был калонтар (староста), в компетенцию которого входили административно-хозяйственные и судебные вопросы, сбор налогов и податей. Вопросы, относящиеся к религиозному закону, решал раввин. К наиболее распространённым занятиям евреев, помимо торговли, относились ремёсла: красильное и дубильное дело, чеканка. Окраска ткани синей краской индиго считалась специфическим еврейским занятием. Евреи были также строителями, портными, пекарями и т.п.

Среднеазиатский регион, состоящий из исторических областей Хорасана (к которому тогда относили всю территорию к югу от Амударьи, или Оксана) и Мавераннахра («Заречья», т.е. территории к северу от Амударьи), переходил из рук в руки многих мусульманских правителей: Саманидов (IX-X вв.), Караханидов (X-XIII вв.), Хорезм-шахов (VIII-XIII вв.), Газневидов (X-XII вв.). К 1218-1220 гг. относится опустошительное монгольское завоевание под предводительством Чингис-хана, приведшее к появлению династии Чингизидов. В конце XIV века Средняя Азия оказывается под властью Тимура (Гамерлана), основателя династии Тимуридов. Все эти потрясения, однако, не привели к исчезновению в регионе еврейских общин, положение которых под властью исламских правителей следует, таким образом, охарактеризовать как относительно устойчивое.

К рассматриваемому периоду относятся сведения о еврейских общинах во многих городах Хорасана на территории современной Средней Азии и Афганистана, составлявших тогда единое культурное пространство: Балх, Мерв, Газн, Кабул, Гуристан, Джахудан (Майман), Бавард. Появляются еврейские общины и в городах более удалённого Мавераннахра к северу от Амударьи. Помимо уже упомянутого Хорезма, это Самарканд, где евреи жили ещё до монгольского завоевания (о чём известно из рассказа путешественника XII в. Беньямина из Туделы и из мусульманских преданий), Бухара, где евреи упомянуты в 1240 г. арабским летописцем Ибн-Фути, а также Ургенч. Существуют упоминания о евреях в XII в. в городах Джанд (на краю пустыни Кызылкум близ левого берега Сырдарьи) и Яхудлык (на границе Ферганской долины близ реки Эйлак), а также в X в. в г. Бахи в районе Синьцзяна.

Среднеазиатские евреи этого периода оказали заметное влияние на культурную и духовную жизнь региона. С этим влиянием некоторые исследователи связывают становление в конце VII в. религиозно-политического движения Хурзада в Хорезме, приведшего к власти так называемых «неоиудействующих». К середине IX в. относится деятельность еврея Хиви ал-Балхи (уроженца Балха), с которым остро полемизировал по философским и богословским вопросам знаменитый еврейский философ Саадия Гаон.

В культурно-языковом отношении среднеазиатские евреи составляли единое целое с евреями Персии и Афганистана.

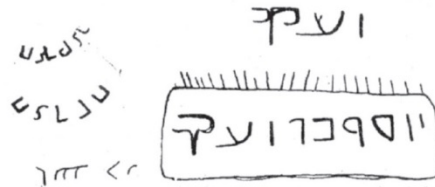
С XVI века до российского завоевания Туркестана

Приход к власти шиитской династии Сефевидов в 1502 г. в Иране и почти одновременно узбекской суннитской династии Шейбанидов в Мавераннахре привёл к тому, что иранские и среднеазиатские евреи оказались на территории двух враждебных государств. Именно это привело к обособлению бухарских евреев как самостоятельной этнической группы, отличающейся от персидских евреев этнической группы, или общины. Позднее, в XVIII в., аналогичным образом выделяется община афганских евреев, составлявшая до того единое целое с евреями Средней Азии. Ко второй половине XVIII в. в Средней Азии появляются три независимых узбекских государства с централизованной властью: Бухарский эмират, Хивинское и Кокандское ханства.

В конце XVI в. возникает еврейский квартал (махалля) в Бухаре. Позднее, в начале XIX в. район проживания евреев расширяется, воз-

HISTORICAL DOCUMENTS.
ИСТОРИЧЕСКИЕ ДОКУМЕНТЫ.

Ancient documents. Античные документы



The names “Yaakov”, “Yoseph bar Yaakov”, “Asher bar...” inscribed in Hebrew on ossuaries found out during the archeological excavations of ancient Merv.

(Found out by the Turkmen archeological expedition in 1954-1956)

The cuneiform table with the description of the capture of Jerusalem by Nebuchadnezzar in 597 B.C.

(The British Museum, London).



At the left – the gravestone in the Jewish-Persian language (753-754, Herat, Afghanistan). At the right – fragments of the texts after restoration by B. Henning (London).



A fragment of the trading document in the Jewish-Persian language found on the route of the Great Silk Way. The middle of VIII century.

(The British Museum, London).

Jewish Quarters in Bukhara and Samarkand
 Еврейские кварталы Бухары и Самарканда



Mahallaji Kohna was part of jarib I - Shajkh Rangrez. :
 Mahallaji Nav and Mahallaji Amirobod were part of jarib
 II -Turki Djandi. (Djarib - micro-district of the city)

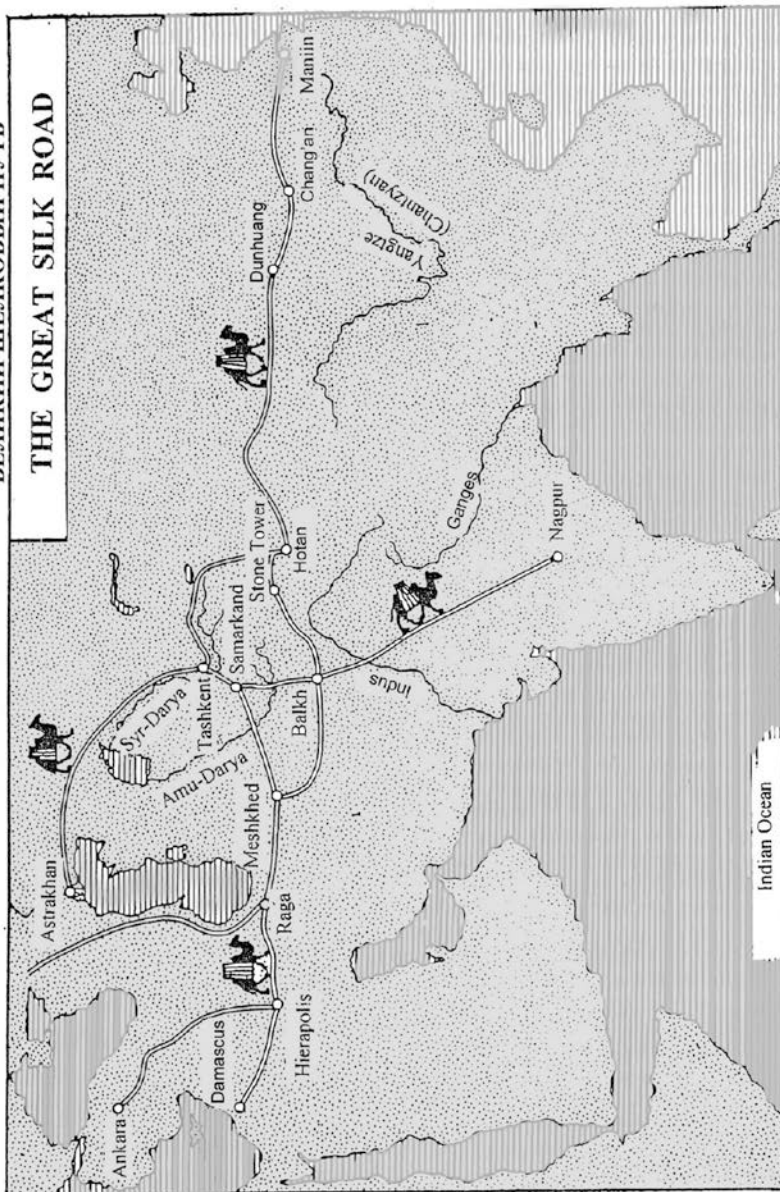
Махаллаи Кухна была частью
 джариба I – Шейх Рангрез.
 Махаллаи Нав и Махаллаи Амробоод
 были частью джариба II –
 Турки джанди
 (джариб – микрорайон города).



A schematic plan of the Kalan-darkhanian part of
 Samarkand with Mahallaji yakhudiyon, the Jewish
 Quarter.

Схематический план части Самарканда с еврейским кварталом
 “Махаллаи яхудиен”.

GEOGRAPHICAL CARDS AND DIAGRAMS ГЕОГРАФИЧЕСКИЕ КАРТЫ И ДИАГРАММЫ
 ВЕЛИКИЙ ШЕЛКОВЫЙ ПУТЬ



The map from a book by G.Khidooyatov "My Native History" (1990)

Карта из книги Г. Хидоятова «Моя родная история» (1990).

никает новая махалля и квартал Амиробад. Близ еврейского квартала существовал квартал «чала» - евреев, составлявших особую группу насильственно обращённых в ислам, но часто тайно следовавших еврейским обрядам. К началу XIX в. основная масса бухарских евреев проживала в Бухаре, небольшие общины существовали также в Самарканде и Шахрисабзе. В 1843 г. выросшая еврейская община Самарканда заключает договор о покупке земли и основании квартала Махаллаи Яхудиён (квартал Шарк, или Восток). Накануне русского завоевания еврейские поселения существовали также в Карши, Шахрисабзе, Мерве, Хатырчи, Каттакургане, Маргилане, Душанбе.

Средние века - период зарождения литературной деятельности среднеазиатских евреев. Шломо бен Шмуэль Гурганджи (Ургенч, первая половина XIV в.) был автором одного из первых еврейско-персидских словарей. Ходжаи Бухори (Бухара, начало XVII в.) был автором поэмы «Даниэль-наме». Элишо бен Шмуэль Рогиб (конец XVII в., по некоторым данным родился в Самарканде, по другим - был персидским евреем) перевёл с древнееврейского на еврейско-персидский знаменитое произведение восточной литературы «адаба» «Шахзадэ ва-Суфи» («Принц и отшельник»). В первой половине XVIII в. в Бухаре Юсуф бен Исхак и его ученики переводили на родной язык произведения древнееврейской литургической и мистической поэзии. К началу XIX в. относится поэма Ибраима Абдульхайра «Баёди Худойдад», повествующая о еврее из Бухары, который предпочёл смерть насильственному обращению в ислам. Всё это свидетельствует о довольно высоком образовательном уровне бухарских евреев.

Сближению бухарских евреев с евреями-сефардами Ближнего Востока способствовал главный раввин Бухары Йосеф Мамон Маарави, уроженец Марокко, прибывший в Бухару из Палестины в 1793 г. Он открывает в Бухаре религиозную академию (иешиву), заказывает за границей еврейские печатные книги. Начальное образование и обучение грамотности осуществлялось в хедере («хомло», или «хонаи мулло», буквально - комната учителя). Постепенно многие сефардские обряды, включая порядок богослужения, укореняются у бухарских евреев, а контакты с еврейскими общинами Персии, Палестины, России и других стран становятся регулярными.

Период российской экспансии, с 1865 по 1917 год

В 1864-1884 гг. происходит постепенное завоевание Средней Азии Россией. В результате Бухарский эмират и Хивинское ханство, сохранив формально самостоятельность, становятся вассалами Российской империи, а Кокандское ханство в 1876 г. упраздняется, и его террито-

рия входит в состав вновь образованного российского Туркестанского края. Среднеазиатские евреи, привлекаемые перспективой избавиться от ограничительных законов эмирата и экономическими возможностями империи, в целом занимали пророссийскую позицию.

«Туземные» евреи Туркестанского края, проживавшие в Самарканде и городах Ферганской долины, получили от русских властей ряд законодательных привилегий, позволявших им свободно перемещаться по территории империи, активно заниматься торговлей. Бухарские же евреи, оставшиеся в Эмирате, напротив, стали подвергаться дополнительным притеснениям со стороны администрации эмира: например, на них была возложена обязанность собрать большую часть контрибуции, которую эмир должен был выплатить русским. Всё это побуждало евреев нелегально эмигрировать из эмирата в Туркестанский край.

Образовав Туркестанское генерал-губернаторство (1867), царское правительство на его территории различало три категории евреев: европейские, или русские, евреи (приехавшие из других мест в Туркестанский край); туземные - проживавшие на территории края до завоевания его Россией, а также их прямые потомки; иностранные, главным образом бухарские, евреи - подданные Бухарского эмирата. Туземные евреи пользовались теми же правами, что и туземное мусульманское население края. Бухарские евреи, проживавшие на территории Туркестанского края, которые не могли доказать, что они являются уроженцами (или прямыми потомками уроженцев) территорий, вошедших в состав края, рассматривались как иностранцы.

Термин «туземные евреи» был широко распространён в 20-30-е годы XX в. в деловой документации и в этнографической литературе СССР. Впоследствии определения «местные» и «туземные» исчезают из официальных документов. В основном стал употребляться термин бухарские, иногда среднеазиатские евреи.

Бухарские евреи (самоназвания - Исроэл, Яхуди) - потомки изгнанников, покинувших Эрец-Исраэль после разрушения Иерусалимского Храма. Известны своим богатым духовным, культурным и фольклорным наследием, сочетающим восточные черты с еврейскими традициями. В подавляющем большинстве приверженцы ортодоксального иудаизма. Богослужение с 18 в. осуществляется по сефардскому обряду Бухарско-еврейский язык сформировался на основе фарси (таджикского) языка. До XX в. бухарские евреи проживали преимущественно на территории Центральной Азии. Основными местами их проживания (в нисходящем порядке оценочной численности) были Самарканд, Ташкент, Душанбе, Бухара, Коканд, Андижан, Маргилан, Хатырчи, Шахрисабз.

До начала XVI в. евреи Ирана, Средней Азии и Афганистана представляли собой фактически единую общину, которая затем распалась на общину иранских евреев и общину евреев Афганистана и Средней Азии. Последняя, в свою очередь, также распалась на две отдельные общины во второй половине XVIII в.

Метрические книги для евреев были введены в Туркестанском крае только в конце 80-х гг. XIX в. Считается, что в конце XIX в. в Средней Азии проживало примерно 16 тыс. бухарских евреев, с 1910 до начала 1930-х гг. - 20 тыс., в конце 1950-х - 25 тыс. и в конце 1960-х - начале 1970-х - 30 тыс. чел. Наиболее крупные общины бухарских евреев - в Израиле и США (2007). Имеются общины в Австрии, Австралии, Германии, Канаде, России, Узбекистане и Таджикистане.

Относительно этнонима «бухарский еврей» существуют различные мнения. Одни исследователи связывают его с эпохой Амира Тимура (XIV-XV вв.), который переселил ряд еврейских семей из Бухары в Самарканд и назвал эту общину бухарской. Впервые термин «бухарские еврей» официально использовала русская администрация Туркестанского края для обозначения подданных Бухарского эмирата в отличие от туземных евреев - коренных жителей края до завоевания Туркестана Россией. В советский период бухарских евреев называли также туземными, местными, среднеазиатскими евреями.

Согласно положению от 1889 г., евреи, которые не могли доказать, что они проживали на территории края к моменту его присоединения, подлежали депортации (до выселения им дозволялось жить в «пограничных городах»). Особенно тяжёлая угроза нависла над бежавшими из Бухары чала, вернувшимися к своей религии, т.к. по законам шариата они считались мусульманами-вероотступниками и подлежали смертной казни. Сроки выселения, однако, переносились несколько раз, оно так и не было осуществлено вплоть до установления Советской власти в регионе. Депортирована была лишь небольшая группа обращённых в ислам иранских евреев «джедидов».

В этот период среди бухарских евреев Туркестана появляется небольшая, но экономически мощная прослойка купцов, предпринимателей и промышленников, некоторые из которых имели торговые дома с филиалами в Москве, Оренбурге и других городах. Центром деловой активности бухарских евреев стали города Ферганской долины: Коканд, Скобелев (Фергана) и другие. Евреи осваивают новые, не характерные прежде для них занятия, кустарные производства. Профессии парикмахера, сапожника становятся почти исключительно еврейскими. Наряду с хомло появляются более современные учебные заведения, создаются также русско-туземные еврейские школы. С 1910 г. в

Скобелеве (ныне Фергана) на печатном оборудовании, завезённом из западной части России, начинает издаваться первая бухарско-еврейская газета «Рахамим», печатаются книги.

Уровень грамотности бухарских евреев на родном языке был фактически самым высоким среди коренных народов Средней Азии. Большинство мужчин могли читать и писать на еврейско-персидском языке (еврейскими буквами), значительная часть читала и писала на древне-еврейском (иврите). Среди культурных достижений следует особо отметить музыкальное творчество как обрядовой и синагогальной музыки, так и традиционного среднеазиатского шашмакома.

Евреи поддерживают контакты со своими единоверцами в Палестине, причём контакты эти двусторонние: эмиссары еврейских общин Палестины (Иерусалима, Хеврона, Цфата) прибывают в Среднюю Азию для сбора пожертвований (в те годы религиозные евреи Палестины жили за счёт собираемых в еврейских общинах мира пожертвований), а набожные среднеазиатские евреи отправляются в Иерусалим для паломничества или для того, чтобы быть погребёнными на Святой Земле. В 1880-е гг. количество бухарских евреев в Иерусалиме было столь велико, что они решают создать отдельный бухарско-еврейский квартал. Заложенный в 1890 г., этот спланированный квартал, один из первых в Иерусалиме за пределами Старого города, стал центром культурной жизни бухарских евреев. Здесь действовали синагога, две школы. Под руководством раввина и просветителя Шимуна Хахама здесь осуществлялись перевод на бухарско-еврейский язык и издание библейских книг, религиозной и художественной литературы, сочинений еврейско-персидской поэзии. Было издано около 150 книг, которые поставлялись евреям в Среднюю Азию; пользовались этими книгами и персидские евреи. В 1914 г. в Иерусалиме проживало около 1500 бухарских евреев, в то время как в Средней Азии жило около 20 тысяч.

К сожалению, с началом Первой мировой войны, когда Турция (под властью которой находилась Палестина) и Россия оказались враждующими сторонами, контакты между бухарскими евреями Иерусалима и Средней Азии прервались, и община в Иерусалиме пришла в упадок.

Советский период

Установление советской власти было первоначально воспринято среднеазиатскими евреями как очередной этап борьбы русских с мусульманами, в котором бухарские евреи склонялись к пророссийской позиции. Лишь часть бухарско-еврейской буржуазии поддержала узбекское национально-освободительное движение. В 1917 г. евреи Р.По-

теляхов и С.Вадьяев даже стали министрами в просуществовавшей очень недолго Кокандской автономии. За установлением новой власти последовали серьёзные социальные перемены. Традиционная община была упразднена (последний бухарский калонтар П.Рабин был арестован и расстрелян в 1920 г., последний самаркандский калонтар Давид Калонтаров умер в 1921 г.), её заменили Еврейские комитеты. Процветающий класс богатых купцов и буржуазии был ликвидирован, его представители репрессированы или отнесены к разряду «лишенцев», такова же была судьба и мелких предпринимателей. Кустари и ремесленники либо объединялись в кооперативы, либо должны были идти рабочими на фабрики, такие, как шёлкомотальная фабрика «Худжум» в Самарканде. В 1920-е гг. предпринимались попытки создать еврейские (или частично еврейские) колхозы в разных частях Узбекистана, однако эта затея не увенчалась успехом. В культурной жизни бухарских евреев также происходят кардинальные перемены. В первые десятилетия новой власти бухарские евреи признавались самостоятельной национальной группой со своим особым языком. Партийное руководство выдвигало задачу построения «национальной по форме, социалистической по содержанию» культуры бухарских евреев, создания национальной прессы, учреждений образования и культуры, коммунистической национальной интеллигенции. Провозглашались идеи борьбы с «религиозными пережитками», неграмотностью, за равноправие женщин, а также против богачей за интересы трудящихся и бедняков. В 1918 г. создаётся местно-еврейское Центральное бюро при Наркомпросе Узбекистана, в 1920 г. в Бухаре открываются еврейские школы, в 1920 г. – бухарско-еврейский Институт просвещения в Ташкенте, газета «Рост» («Правда»). Тогда же издаются первые учебники, создаются театральные коллективы.

В 1925 г. в Самарканде начинает издаваться газета «Рошно» («Свет»), с 1930 г. она выходит в Ташкенте под названием «Байроки михнат» («Трудовая жизнь»), издавался и журнал. Появляются бухарско-еврейские прозаики, поэты и драматурги, пишущие на родном языке, - Я.Акилов, М.Аминов, Я.Хаимов, М.Бачаев, Ю.Кураев и др. Их произведения, часто идеологизированные, прославляли новую жизнь. Как и другие языки народов СССР, язык бухарских евреев (официально именовавшийся «местно-еврейским») был в конце 1920-х гг. переведён на латинскую графику. К 1940 г. на нём было издано около 750 наименований книг и брошюр, большинство из которых - школьные учебники и официальные материалы. Разрабатывая литературную норму для родного языка, бухарско-еврейские филологи стремились под-

черкнуть его отличие от таджикского, часто ориентируясь на персидские (и еврейско-персидские) грамматические формы.

Советская власть осуждала проявления антисемитизма, считая его буржуазным пережитком. Однако подобные проявления имели место. Так, в 1928 г. в Бухаре и Чарджоу произошли случаи «кровавого навета» (ложного обвинения евреев в использовании мусульманской крови в ритуальных целях). Советская власть вела жёсткую антирелигиозную кампанию, приводившую к закрытию синагог, аресту религиозных деятелей. В начале 1930-х гг. была закрыта большая синагога в Самарканде. Тогда же многие евреи пострадали в результате ликвидации нэпа («новой экономической политики» 1920-х гг., допускавшей элементы частного предпринимательства). Всё это побудило многих бухарских евреев к нелегальной эмиграции в Палестину.

Во второй половине 1930-х гг. национальная политика партии меняется. Признаётся целесообразным развивать национальные культурные институты только в рамках национально-административных образований (союзных и автономных республик, округов, областей). Культурные институты тех народов, которые не имеют территориальных образований, постепенно сходят на нет. Признано нецелесообразным развивать местно-еврейский язык как самостоятельный. Было предложено считать его диалектом таджикского языка. С точки зрения партии, бухарско-еврейские культурные институты были временным явлением, призванным повысить грамотность евреев, чтобы способствовать их ассимиляции с советским народом. Так, в постановлении ЦК компартии Узбекистана 1938 г. о закрытии газеты «Байроки михнат» говорилось, что она полностью выполнила свою функцию: культурно-политический уровень бухарских евреев стал весьма высоким, и дальнейшую идеологическую работу в их среде можно вести на русском, таджикском и узбекском языках. Аналогичная судьба постигла издававшуюся в Узбекистане газету на уйгурском языке. Письменность многих языков народов СССР, включая таджикский и узбекский, были переведены в конце 1930-х гг. на алфавит на основе кириллицы. Кириллица была разработана и для местно-еврейского языка, однако в 1941 г. издания на нём прекратились. В 1937-1940 гг. закрываются бухарско-еврейские газеты, школы, образовательные учреждения, театры, клубы, музей и прочие очаги культуры, прекращается издание книг на местно-еврейском языке, и само это название исчезает из официальной номенклатуры языков народов СССР. Подобная судьба постигла и другие дисперсные национальные группы на территории СССР: евреев-ашкенази, корейцев, немцев, финнов и т.п. Эти события совпали по

Title lists of the books and newspapers in the Bukharian Jewish language
 Титульные листы книг и газет на бухарско-еврейском языке.



Newspaper "Rahamim"
 Газета «Рахамим».



Газета "Рошнои", январь 1929г.
 Newspaper "Roshnoyi", January, 1929.
 Газета «Рошнои» январь 1929 года.



Газета "Байроқи Миҳнат",
 Newspaper "Bajroqi Mihnati",
 December, 1931.
 Газета «Байроқи миҳнат»,
 декабрь 1931.



Newspaper "Bajroqi Mihnati",
 January 1937.
 Газета «Байроқи миҳнат»,
 январь 1937.

Bukharian Jews – Educational workers
Бухарские евреи – работники просвещения



Преподаватели Инпроса



Graduating classes from Inpros (Institute of Education), 1924-1929
Выпускные классы Инпроса (Институт просвещения), 1924-1929 гг.

Bukharian Jews – Educational workers
Бухарские евреи – работники просвещения



In the foreground with the newspaper –Abram Pinkhasov.
С газетой в руках Абрам Пинхасов.



The Republican Teacher's Conference Indigenous-Jewish schools,
Samarkand, June 1929.
Республиканская учительская конференция туземно-еврейских школ,
Самарканд, июнь 1929.

Bukharian Jews – Educational workers
 Бухарские евреи – работники просвещения

The participants of the Conference of Bukharian Jews - Educational workers (1928).
 Участники конференции работников просвещения - бухарских евреев (Самарканд, 1928).



The first row - Markiyel Kalontarov , Rakhmin Rubinov , Zalmon Iskhokov ; the second row -Yakov Khaimov , Abramova, Moshe Saidov , Yakhiyel Okilov , Khaïm Kalontarov (with newspaper); the third row - Mikhoel Khakhamov, Pinkhos Abramov , Iloumani Pinkhasov , Avrom Abdurakhmanov , Doni Mullokandov , Yussef Mayouyev ; the fourth row - Rakhmin Kalontarov , Emonuyel Fuzaylov , Rakhmin Badalov , Yakub Kalontarov , Aron Saidov , Menashe Aminov , Rakhmin Pinkhasov , Bakhor Mullokandov ; the fifth row - Azariya Yusupov , Yunoton Kurayev , Roshel Rakhmayev , Markiel Aminov , Israel Karshigiyeu , Nataniel Kuldono , Yakov Pinkhasov , Moshe Yagudayev , Frida Pinkhasova , Isaak Lurye ; the sixth row - Dovid Aminov , Rafoel Iluyasov , Mikhoel Ochitdiyev , Rafoel Mullokandov .
 Рахмин Рубинов, Залмон Исхаков; 2-й ряд Яков Хаимов, Абромова, Моше Саидов, Яхиял Окилов, Хаим Калонтаров (с газетой); 3-й ряд – Михоэл Хахамов, Пинхос Абромов, Ильяумани Пинхасов, Авром Абдурахманов, Дони Муллокандов, Юзеф Маёев; 4-й ряд – Рахмин Калонтаров, Эмонузэль Фузайлов, Рахмин Бадалов, Якуб Калонтаров, Арон Саидов, Менаше Аминов, Рахмин Пинхасов, Бахор Муллокандов; 5-й ряд – Азарья Юсупов, Юнатан Кураев, Рощель Рахнаев, Маркиэл Аминов, Израел Каршигиев, Натаннэл Куллонов, Яков Пинхасов, Моше Ягудаяев, Фрида Пинхасова, Исаак Лурье; 6-й ряд – Довид Аминов, Рафозл Ильясов, Михоэл Очильдиев, Рафозл Муллокандов, Яков Гадов.

времени с периодом «большого террора», в результате которого пострадали многие представители нарождающейся советской бухарско-еврейской интеллигенции.

В последующие десятилетия культурная деятельность бухарских евреев осуществляется, в основном, в рамках единой советской культуры. Лишив евреев возможности развивать собственную обособленную культуру и религиозную традицию, советская власть, тем не менее, дала им возможность получать высшее образование и активно участвовать в культурной и общественной жизни советского общества, чем бухарские евреи не преминули воспользоваться. Многие стали видными учёными, музыкантами, деятелями культуры и искусства, врачами, педагогами, получившими признание в Узбекистане, Таджикистане и других республиках. На протяжении жизни одного-двух поколений этническая группа, почти не имевшая ранее представления о западном образовании, дала огромное (по отношению к своей численности) количество видных учёных, деятелей культуры и искусства, врачей, педагогов, получивших признание в Узбекистане, Таджикистане и других республиках. В 1940-1960 гг. русский язык стал родным для значительной части бухарских евреев молодого поколения, хотя многие (особенно те, кто учился в таджикских школах) продолжали считать родным языком таджикско-еврейский. Несмотря на определённую культурную ассимиляцию, подавляющее большинство бухарских евреев продолжало соблюдать традиционные обряды жизненного цикла (обрезание, свадьба, похороны) и отмечать еврейские праздники, часто воспринимая их как национальные, а не религиозные. Случаи смешанных браков были редки и скорее представляли собой исключение. Основными местами расселения бухарских евреев становятся в это время в Узбекистане Самарканд, Бухара, Ташкент, Шахрисабз, Кармана, Карши, города Ферганской долины (Андижан, Наманган, Маргилан, Фергана, Коканд); в Таджикистане - Душанбе и Ленинабад (Худжанд).

Великая Отечественная война не могла не оставить отпечатка на жизни бухарских евреев. Среди бухарских евреев почти не было кадровых военных, несколько тысяч были призваны в армию, более 2700 погибли. Средняя Азия была одним из мест, куда эвакуировались советские граждане из европейской части СССР. В результате притока мигрантов увеличивается ашкеназская община. В последующие годы многие религиозные активисты из числа евреев-ашкенази из европейской части СССР, спасаясь от антирелигиозных преследований, поселились в Средней Азии, где было больше возможностей для соблюдения норм иудаизма, тем самым поддерживая традицию еврейской учё-

ности в регионе. В Самарканде в послевоенные годы действовали две подпольные иешивы, организованные движением любавичских хасидов (Хабад) и литовскими евреями; там же состоялся тайный съезд раввинов Хабада.

Не прошла мимо бухарских евреев государственная антисемитская и антисионистская кампания конца 1940-х - начала 1950-х гг. В 1950 г. были арестованы и приговорены к расстрелу (заменённому затем на 25-летнее заключение в Норильске) 13 активистов еврейской общины Самарканда; такие же процессы прошли в Бухаре и Каттакургане. Антисионистская кампания, как и борьба с иудаизмом, появление антиеврейских фельетонов в газетах, антиизраильская пропаганда, подпитывали и бытовой антисемитизм. Так, к 1961 г. относится новый случай «кровавого навета» в Маргилане, были и другие подобные проявления.

Советский период, при всех его общеизвестных идеологических изъянах и политических ограничениях, кровавых репрессиях и маниакальных преследованиях, оставил неизгладимый след и в истории бухарско-еврейской общины. В нём было немало позитивно-светлого и уникального, недоступного туземным евреям ни в одном из предшествовавших периодов истории края. 1960-1990 гг. ознаменовались беспрецедентным культурным взлётом и интеллектуальным расцветом. По количеству учёных, деятелей искусства, врачей, а также лиц с высшим образованием на душу населения бухарские евреи занимали в СССР одно из первых мест. Многие из них имели довольно высокий общественный статус, некоторые занимали ответственные должности в государственном аппарате республиканского, областного и городского уровней.

С 1970-х годов начинается массовая эмиграция советских евреев, и бухарских евреев в частности, в Израиль, а также в США и другие страны.

Бухарско-еврейские общины в иммиграции и в постсоветский период в странах СНГ

В Средней Азии с началом так называемой перестройки (середина 1980-х гг.) стали возникать бухарско-еврейские культурные центры и общества. В 1987 г. была создана секция бухарско-еврейской литературы при Союзе писателей Узбекистана. Однако в начале 1990-х гг. возобновилась эмиграция бухарских евреев, а после развала СССР и провозглашения независимости среднеазиатских республик она приобрела массовый характер.

К концу XX века прекратили своё существование 74 общины бухарских евреев в 13 странах, и ныне на территории Узбекистана и Таджикистана осталось всего 6 общин и одна - в Москве.

Массовая эмиграция бухарских евреев в Палестину началась во второй половине XIX века; в 1890 г. в Иерусалиме создаётся бухарско-еврейский квартал. С началом Первой мировой войны бухарская община здесь приходит в упадок, и такая ситуация, несмотря на приток новой волны иммигрантов в начале 1930-х гг., сохранялась в последующие десятилетия - в период британского мандата и после создания Государства Израиль (1948). В 1936 г. в Тель-Авиве и Иерусалиме создаётся Организация репатриантов-бухарских евреев. С 1953 по 1972 год издавалась газета «Твуна-Аклу фахм» («Мудрость») в еврейской графике. К культурным достижениям бухарских евреев Израиля в этот период следует отнести творчество поэтессы Шуламит Тилляевой, издание на иврите «Истории бухарских евреев» р. Нисима Таджера.

В 1970-х гг. начинается новая волна эмиграции бухарских евреев. Подавляющее большинство (более 15 из 17 тысяч выехавших до 1988 года) направляется в Израиль. Однако большинство эмигрантов последней волны (с начала 1990-х гг.) выехало в США, где небольшая бухарско-еврейская община существовала с 1963 года. Её численность, составлявшая в 1980 г. около 2000 человек, увеличилась в последующие два десятилетия в десятки раз. В настоящее время крупные общины бухарских евреев, помимо Израиля и США, существуют в Канаде, Австрии, Германии и Австралии. Израиль и США становятся новыми центрами обитания этноса. В обоих случаях речь идёт о типичной иммигрантской этнической общине, проходящей процесс адаптации в новой стране и вступающей в сложные взаимоотношения с иммигрантскими общинами русских евреев-ашкенази, иранских, грузинских и горских евреев, в США - мусульман из Средней Азии, а также с еврейским и нееврейским (в США) населением страны проживания.

Новую жизнь в культурную деятельность бухарской общины Израиля в 1970-е гг. вдохнули видные бухарско-еврейские деятели культуры И.Мавашев, М.Бачаев и др. В 1972 г. здесь открыта общественная беспартийная организация (амута) «Брит Йоцей Бухара», которая спонсирует обучение бухарско-еврейской молодёжи в университетах, издание книг, курсы по изучению истории бухарского еврейства при Бар-Иланском университете. Начинают издаваться бухарско-еврейские газеты на иврите, русском и родном языках (последние – преимущественно в русской графике, более привычной для выходцев из СССР). В 1984 г. создана общественная организация «Шаарей Цион», развернувшая сеть учебно-воспитательных учреждений с субсидированной

оплатой обучения по всему Израилю, а также в США, Канаде, Австрии, странах СНГ.

С 1988 г. функционирует общественное движение “Олами”, в 1997 году созданы объединения “Ор-Авнер” и “Ор-Хана” (сеть частных религиозных дошкольных и школьных учреждений для мальчиков и девочек). Организованы клубы учёных по интересам “Дилкушо” (1986), “Академаим” (1994) и “Муза”, форум “Наследие бухарских евреев” (с 2012), форум “Общественное мнение” (2014), форум деятелей культуры, ассоциация “Согдиана” (2010), Центр “АБА” – занимается изучением еврейских общин Ирана, Афганистана и Средней Азии, Центр “МАИ” (1993), общественно-политический форум бухарских евреев (2010), а также “Тёплые дома” (1992) - общественно-религиозные центры для бухарско-еврейских женщин, благотворительные фонды, ветеранские, молодёжные, женские организации.

Многие бухарские евреи преуспели в Израиле. Среди них один из самых богатых людей в стране бизнесмен и филантроп Лев Леваев, президент созданного в 2000 г. Всемирного конгресса бухарских евреев. На протяжении многих лет депутатами Кнессета избирались Амнон Коэн, Роберт Илатов, Юлия Шамалова-Беркович.

В США подавляющее большинство бухарских евреев селится в нью-йоркском районе Квинс, где расположены Центральная синагога “Канесои калон”, Квинс-гимназия, Центр “Шаарей Цион”, Культурно-религиозный центр “Бет Гавриэль”, Центр “Ор-Натан”, женские организации “Эстер ха-Малка” (1999) и “Мир женщин - иммигранток” (1991), именные, земляческие благотворительные фонды, различные театры. В Нью-Йорке имеется более 30 культурно-религиозных центров. В 1992 г. в Нью-Йорке создан клуб “Рошной” - общественный научный центр бухарских евреев. В последующие годы членами клуба проведены исторические, искусствоведческие, демографические, социологические, экономические, медицинские исследования, касающиеся различных аспектов становления и существования бухарско-еврейского этноса. Клубом и с его участием проведено 7 конференций по истории, культуре и современности бухарских евреев (1995, 1996, 2000, 2003, 2012, 2014, 2016) и две - по медико-биологической тематике (1996, 1998); изданы фундаментальный труд по истории бухарских евреев в 4-х томах, учебное пособие и книга по истории и культуре бухарских евреев на английском языке, а также энциклопедические справочники “Бухарские евреи”, “Бухарские евреи в странах мира” на русском и английском языках. Клуб явился инициатором создания Музея бухарско-еврейского наследия и театра “Возрождение” в Нью-Йорке. Члены Клуба выпустили свыше 300 книг по различной тематике.

В 1999 г. был образован Конгресс бухарских евреев США и Канады. Главными целями КБЕ являются: консолидация разрозненных общин бухарских евреев Северной Америки; представительство в общественных и политических организациях; осуществление гуманитарных, культурных программ; укрепление культурных связей со странами Центральной Азии. В 2000 г. по инициативе Льва Леваева создаётся Конгресс бухарских евреев Израиля, ставший ядром Всемирного конгресса бухарских евреев (ВКБЕ). Впоследствии в ВКБЕ вошли Конгрессы бухарских евреев США и Канады, России и стран СНГ и Австрии. ВКБЕ оказывает материальную поддержку книгоиздательству, форумам раввинов, общественных деятелей, габбаев, деятелей искусства и культуры, учёных, студентов, материально помогает нуждающимся, создаёт сеть учебно-воспитательных учреждений во многих странах мира, содействует сплочению всех бухарских евреев. За прошедшие годы состоялось 16 съездов ВКБЕ.

В США организована Ассоциация бух.-евр. молодёжи “Ахдут” (“Единство”), а в Израиле - Форум молодёжи и студентов при ВКБЕ.

В 2000 г. в Израиле организован Союз писателей - бухарских евреев, а также секция бухарских евреев Союза русскоязычных писателей Израиля, а в 2005 г. в США - Союз бухарско-еврейских писателей, поэтов и журналистов.

В иммиграции было начато издание 14 газет и 19 журналов, часть из которых существует в настоящее время. С 1999 г. в Интернете функционирует глобальный бухарско-еврейский портал www.Vjews.com. В США и Израиле созданы бухарско-еврейские театральные коллективы.

В 2002 г. в Нью-Йорке организован Музей наследия бухарских евреев. В Самарканде с июня 2008 г. функционирует интерактивный музей “Евреи края в прошлом и настоящем”.

В странах проживания бухарских евреев по принципу землячества создаются общественные благотворительные фонды, а в память известных людей общины - именные фонды.

Именами известных бухарских евреев названы многие улицы в Узбекистане и Израиле.

Подводя итоги, следует отметить, что исторический путь бухарских евреев довольно типичен для еврейских общин стран Востока, последовательно прошедших ряд исторических периодов: доисламский, жизнь под властью мусульман, колониальный, советский с характерной для него ассимиляцией и, наконец, период эмиграции в Израиль и страны Запада. Подобное сходство судеб различных еврейских групп, на наш взгляд, ещё раз подчёркивает историческое единство еврейского народа. Очерк написан совместно с М.Носоновским.

Хронологическая таблица по истории и культуре бухарских евреев

- 722 до н.э.** Изгнание десяти колен израилевых Ассирией, возникновение первой в истории еврейской диаспоры.
- 586 до н.э.** Вавилонское пленение иудеев Навуходоносором. Начало формирования ираноязычных еврейских общин.
- I век н.э.** Упоминание в «Деяниях апостолов» о евреях в Парфии, говорящих на отдельном языке, и в Талмуде - о евреях, проживающих «в Вавилонии, Мидии и далее к Востоку».
- II-III века** Еврейские надписи на саркофагах из Мерва.
- Ок. 300 г.** Упоминание в Талмуде о евреях Мерва (Маргуана).
- V-VII века** Свидетельства о еврейских общинах в Хорезме, Балхе.
- Конец VII в.** Приход к власти «иудействующих» («неоиудеев») под руководством Хурзада в Хорезме.
- Ок. 850 г.** Деятельность Хиви аль-Балхи.
- 1167 г.** Сообщение Беньямина из Туделы о многочисленной еврейской общине в Самарканде.
- 1240 г.** Сообщение арабского летописца Ибн-Фути о евреях в Бухаре.
- 1326 г.** Шохин Ширази написал «Муса-Намэ».
- 1339 г.** Составлен словарь Шломо бен Шмуэля Гурганджи (из Ургенча).
- XVI век** Возникновение еврейского квартала в Бухаре.
- 1606 г.** Ходжаи Бухори написал «Даниэль-намэ».
- 1680 г.** Перевод «Принц и дервиш» Элишо бен Шмуэля Рагиба Самарканди.
- 1753 г.** Приход к власти династии Мангытов в Бухаре. Начало массового обращения в ислам.
- 1793 г.** Прибытие в Бухару р. Иосифа Мамона Магриби, введение многих сефардских обычаев.
- 1802 г.** Обмен письмами евреев Бухары и Шклова.
- 1809 г.** Ибрагим ибн ал-Хайра написал «Ба ёди Худойдод».
- 1823 г.** После смерти Иосифа Мамона Магриби общину Бухары возглавил Мулло Пинхас (1788-1858).
- 1827 г.** Первые олим из Бухары прибыли в Иерусалим.
- 1836 г.** Моше Калонтар возглавил евр. общину Самарканда.
- 1839 г.** Массовое бегство иранских евреев в Среднюю Азию.
- 1843 г.** Покупка земли и основание евр. квартала в Самарканде.
- 1858 г.** Главным раввином Бухары становится р. Иосиф бен Баба.
- 1866 г.** Главным раввином Бухары становится р. Исхок Хаим.

- 1867 г. Образование Туркестанского края в составе Российской империи.
- 1868 г. Р. Иосиф бен Баба положил начало целенаправленной эмиграции бухарских евреев в Палестину.
- 1874 г. Создание Торгового дома братьев Вадьяевых (крупнейшего бухарско-еврейского торгового дома).
- 1879 г. Основание иешивы в Самарканде.
- 1883 г. Издание Беньямином Кохеном Бухори в Вене «Теилим» с переводом на бухарско-еврейский язык.
- 1887 г. Законодательное распространение на бух. евреев ограничительных антиеврейских мер царского правительства.
- 1890 г. Основание Бухарского квартала в Иерусалиме и начало массовой книгоиздательской и переводческой деятельности под руководством Шимона Хахама.
- 1890-е гг. Перевод р. Ш.Хахамом Торы на бухарско-еврейский язык.
- 1896 г. Главным раввином Бухары становится р. Хизкия ха-Коен Рабин.
- 1898 г. Основание в Самарканде первой современной ивритской школы (позднее Русско-туземная школа).
- 1902 г. Основание в Ташкенте двух школ р. Шломо Таджером.
- 1905 г. Основание в Коканде еврейской школы братьями Вадьяевыми и Р.Потеляховым.
- 1905 г. Выход в Иерусалиме «Словаря шести языков» Шломо Бабаджана.
- 1907 г. В Иерусалиме издан иврито-русско-бухарско-еврейский словарь Д.Кайлакова.
- 1908 г. Перевод Шимоном Хахамом на бухарско-еврейский язык романа «Любовь в Сионе» А. Мапу.
- 1909 г. В Риге изданы грамзаписи шашмакома, включая записи выдающегося бухарско-еврейского певца Леви Бабаханова.
- 1910 г. Основана первая бухарско-еврейская газета «Рахамим» в Скобелеве (Фергане).
- 1914 г. Основана еврейская гимназия в Коканде.
- 1915 г. Впервые издана в Ср. Азии (Коканд) книга «Тысяча и одна ночь» на бух.-евр. языке в переводе Азария Юсупова.
- 1916 г. В Коканде открыт первый бухарско-еврейский театр.
- 1916 г. Асаф Ачильдиев (1898-1975) поступил на медицинский факультет Московского университета. Впоследствии окончил Сорбонну. Первый врач - бухарский еврей, профессор.
- 1917 г. Р.Потеляхов и С.Вадьяев становятся министрами Кокандской автономии.

- 1918 г. Провозглашение Туркестанской Советской Республики.
- 1918 г. Организация Местно-евр. центрального бюро при Наркомпросе, а также первых советских бух.-еврейских школ.
- 1920 г. Открытие в Бухаре школ им. А.Мапу и Х.-Н.Бялика с преподаванием на иврите.
- 1920 г. Издаётся газета «Рост» («Правда») в Ташкенте.
- 1921 г. Открыт бухарско-еврейский Институт просвещения в Ташкенте. Первый учебник географии на иврите выпущен З.Л.Амитиным-Шапиро.
- 1921 г. Поставлена первая бухарско-еврейская пьеса «Хукми падар дар духтар» («Власть отца над дочерью») Б.Фараджева и М.Борухова. Создание театральных коллективов в Самарканде и Коканде.
- 1922 г. Прекращение преподавания языка иврит; переход местно-еврейских школ на родной язык.
- 1924 г. В Ташкенте издан первый учебник бухарско-еврейского языка «Мактаби нав» («Новая школа») Р.Бадалова.
- 1925 г. В Самарканде выходит газета «Рошнои» («Светоч»). С 1930 г. она издавалась в Ташкенте под названием «Байроки михнат» («Знамя труда»).
- 1927 г. Организация бухарско-еврейских колхозов.
- 1927 г. В Ташкенте издан первый сборник стихов на бухарско-еврейском языке «Дади у» («Её отец») Я.Акилова.
- 1928 г. Решение о латинизации письменности местно-евр. языка.
- 1928 г. Кровавые наветы в Бухаре и Чарджоу.
- 1929-35 гг. Перевод письменности бух. евреев на латинскую графику и кампания ликвидации неграмотности на этой основе.
- 1930 г. Создание Бухарско-еврейского театра в Бухаре.
- 1930-33 гг. Кампания конфискации ценного имущества и ювелирных изделий в связи с ликвидацией нэпа. Нелегальная эмиграция евреев в Палестину.
- 1931 г. Закрытие Большой самаркандской синагоги под флагом борьбы с религией.
- 1931 г. Официальное открытие Туземно-еврейского музея в Самарканде.
- 1931 г. Создан первый бухарско-еврейский литературный журнал «Хаёти Михнат» («Трудовая жизнь»), позднее называвшийся «Адабиёти Совети» («Советская литература»).
- 1932 г. Открытие Бухарско-еврейского театра Наркомпроса Узбекистана в Самарканде.

- 1934 г.** В Узбекистане действует около 35 бухарско-еврейских школ с 4000 учеников и 170 учителями, 15 клубов и 28 «красных чайхан».
- 1935 г.** В Ташкенте вышел в свет первый в истории «Орфографический словарь местно-еврейского языка», составленный Пинхасом Абрамовым, Рахмином Бадаловым и Якубом Калонтаровым.
- 1936 г.** Создание Организации репатриантов-бухарских евреев в Тель-Авиве и Иерусалиме.
- 1937-1941** Закрытие бухарско-еврейских школ, газет, театров, клубов, музея, прекращение книгоиздательской деятельности на местно-еврейском языке.
- 1941-1945** Великая Отечественная война.
- 1948 г.** Основание Государства Израиль.
- 1953 г.** В Израиле выходит бух.-евр. газета «Твуна-Аклу фахм» («Мудрость») в евр. графике. Газета издаётся до 1972 г.
- 1961 г.** Случай кровавого навета в Маргилане.
- 1963 г.** Создание Центра бухарских евреев в Нью-Йорке.
- 1970 г.** Начало массовой эмиграции евреев из СССР в Израиль и Соединённые Штаты Америки.
- 1971 г.** Издание в Израиле «Истории бухарских евреев» р. Н.Таджера на иврите.
- 1972 г.** Создание «Брит Йоцей Бухара» («Союза выходцев из Бухары») в Израиле.
- 1973 г.** В Израиле издаётся журнал «Хатхия» («Возрождение»). Позднее газеты «Машъал» («Факел»), «Менора» и другие.
- 1987 г.** Создание секции бухарско-еврейской литературы при Союзе писателей Узбекистана.
- 1989-1991 гг.** Создание бухарско-еврейских Культурных центров в Душанбе, Ташкенте, Самарканде, Бухаре.
- 1991 г.** Распад СССР, начало массового выезда евреев из Средней Азии, угасание многих общин в Средней Азии, рост общин в Израиле и США.
- 1991 г.** Первый в США бухарско-еврейский журнал «Дружба» на русском языке. В дальнейшем издание газет «Мост», «Бухарско-еврейский мир», «The Bukharian Times» и других.
- 1992 г.** В Самарканде начинает выходить ежемесячная газета «Шофар».
- 1992 г.** Создание Клуба «Рошной-Light» (с 2005 г. - Общественно-научный центр бухарских евреев Нью-Йорка).

- 1995 г.** Проведение клубом «Рошнои» первой научной конференции по истории, культуре и современности бух. евреев.
- 1998** Публикация в Тель-Авиве в 2-х томах первой антологии бухарско-еврейской литературы (с XIV века по настоящее время). Составители: Арон Шаламаев и Хана Толмас.
- 1999 г.** Создание Конгресса бухарских евреев США и Канады.
- 2000 г.** Создание Всемирного конгресса бухарских евреев.
- 2002 г.** Открытие Квинс-гимназии и Музея наследия бухарских евреев в Нью-Йорке.
- 2005 г.** Изданы «История бухарских евреев» в 4-х книгах, в т. ч. двухтомник по новой и новейшей истории бухарских евреев (1865-2000). Под общей редакцией Р.Пинхасова.
- 2005 г.** Открытие нового здания Культурно-религиозного центра бухарских евреев (Квинс, Нью-Йорк).
- 2007 г.** Впервые издана книга «A History and Culture of the Bukharian Jews» на английском языке. Д.Очильдиев, Р.Пинхасов, И.Калонтаров.
- 2008 г.** Впервые издана книга «Бухарские евреи. Энциклопедический справочник» (на русском языке). Р.А.Пинхасов.
- 2010 г.** Впервые издана книга «Bukharian Jews. An Encyclopedic Reference» (на английском языке). R.Pinkhasov.
- 2010-2011 гг.** Впервые издана книга «Бухарские евреи. Очерки» (на русском, английском языках и иврите). Р.Пинхасов.
- 2012 г.** Пятая международная конференция «Бухарские евреи: 40 лет (1972-2012) иммиграции и репатриации – достижения, проблемы, перспективы» (Нью-Йорк).
- 2014 г.** Шестая международная конференция «Бухарские евреи: актуальные вопросы истории и культуры» (Израиль).
- 2014-2015 гг.** Впервые изданы книги «Бухарские евреи в странах мира» на русском и «Bukharian Jews Worldwide» на английском языках, Р.Пинхасов.
- 2016 г.** Издана книга «Бухарские евреи Узбекистана» (на русском и английском языках) Р.Пинхасов
- 2016 г.** Седьмая международная конференция «Бухарские евреи в XXI веке. Бухарско-еврейская молодёжь» (Вена).

РЕЛИГИЯ И НАЦИОНАЛЬНЫЕ ОБЫЧАИ

Религия (*лат.*- набожность, святыня, предмет культа). Мирозрение и мироощущение, основанное на вере в существование Б-га, Творца, Создателя. Основные современные мировые религии - христианство, иудаизм, ислам, индуизм и буддизм. Основные ветви христианства - католицизм, православие и протестантизм. У мусульман - сунниты и шииты. По религии бухарские евреи - иудаисты. Бухарско-еврейский иудаизм представляет собой довольно сложное переплетение многих верований и обычаев, связанных с различными этапами истории евреев и их происхождением. Евреи связаны между собой общностью религии и древнего языка (иврита), на котором ведётся богослужение. В то же время имеются различия в соблюдении религиозных обрядов и бытовых обычаев.

Наиболее известные религиозные деятели - бухарские евреи: Шимун Хахам (Шимон Хахам), Аврахам Аминов (Авроми Талмуди), Пинхас Коэн Рабин, (Бухара, Эрец-Исраэль), Яхудо Чульпаев; Хискиё Шимонов (Кармана); Шмуэль Алишаев, Ицхак Аминов, Хилел Хаимов (все - Израиль); Ицхак Иеошува, Барух Бабаев, Аврех Казиев, Якуб Насыров, Шломо Нисанов, Шломохай Ниязов, Мордухай Рахминов, Аврахам Табибов, Игал Хаимов, Борух Ходжаев, Имонуэл Шимонов (все - Нью-Йорк); Элияу Абдурахманов (Душанбе); Ильяву-Мани Аминов, Хиския Кайков, Авнер Левиев, Завулун Левиев, Абрам Калонтаров, Авраамхаим Лодаев, Хаим Пилосов, Михаил Фузайлов, Мулло Фузайл, Иосеф Ходжаинов Талмуди, Дониэл Шакаров (все - Самарканд), Гавриэль Очилди Ниязов (Самарканд, Израиль); Меир Бангиев, Басаэл Сачаков (все - Ташкент); Мани Борухов (Ташкент; Иерусалим), Або Борохов, Эли Пинхасов, Мамон Исраилов, Якутиэл бен Ишай, Эльханон Якутиэлов, Юши Якутиэлов (все - Шахрисабз); Хизкия Рабин, Ицхак Хаим (все - Бухара); Эфраим Маллаев (Каттакурган), Нисим Сулейманов (Андижан), Хаим Пилосов (Эрец-Исраэль), Нисон Рубинов (Андижан, Калифорния), Шоломо Таджер (Самарканд; Ташкент; Бейрут; Дамаск); Давид-Хаим Ягудаев (Коканд); Хиё Мошеев (Маргилян).

Иудейские религиозные праздники

Суббота (Шаббат), Йом-Кипур, Песах, Пурим, Рош-ха-Шана, Суккот, Ту-Бишват, Ханука, Шавуот.

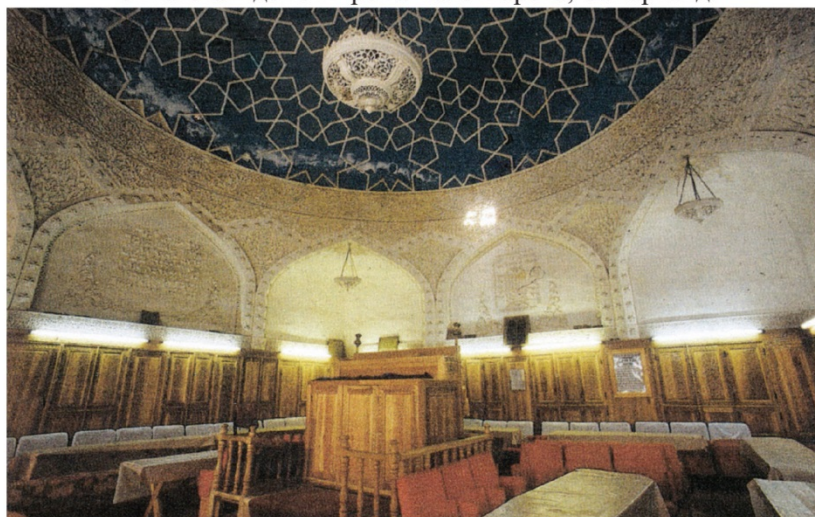
Свадебные обычаи – наряду с соблюдением иудейских традиций бухарские евреи переняли у окружающих их народов ряд специфических местных обычаев.

THE INTERIORS OF SYNAGOGUES

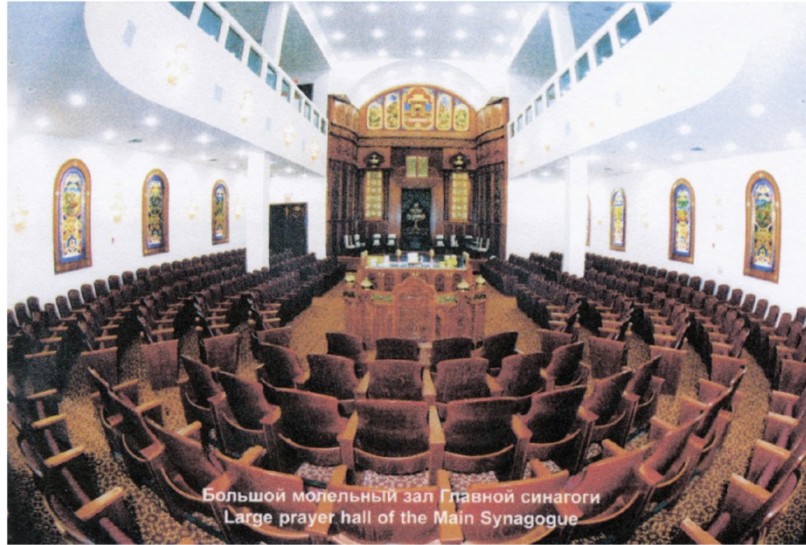
ИНТЕРЬЕРЫ СИНАГОГ



Synagogue in Avrom Kalontarov's house, Samarkand
Синагога в доме Аврома Калонтарова, Самарканд.



Grand Synagogue "Gumbaz", Samarkand
Синагога «Гумбаз», Самарканд.



Большой моельный зал Главной синагоги
Large prayer hall of the Main Synagogue

Larger prayer hall of the Main Synagogue, in New York, Queens (2005)
Большой моельный зал Центральной синагоги «Канесои Калон» в Нью-Йорке, Квинс (2005).



Murdehay and Sipora Fuzaylov's Synagogue in Hertzliya, Israel.
Синагога имени Мурдехая и Сипоры Фузайловых в Герцлии (Израиль).

DWELLING

ЖИЛИЩЕ



Common view of the Bukharian Jews houses (18th – 19th centuries).
Общий вид бухарско-еврейских домов (XVIII-XIX века).

Wall bay in the Bukharian Jews houses.
Стена с нишами в бухарско-еврейских домах.



Interior in houses of the Bukharian Jews.
Интерьер домов бухарских евреев.

NATIONAL CLOTHING
НАЦИОНАЛЬНАЯ ОДЕЖДА



Nison
Pinkhasov
Нисон
Пинхасов



Bakhmal
Pinkhasova
Бахмал
Пинхасов



Abram Pinkhasov
Абрам Пинхасов



Miryom
Shamuelova
Мира Шамуилова



Dora
Pinkhasova
Дора Пинхасова



Frida Pinkhasova
(at right)

Фрида Пинхасова (справа)



The family of Iskhak Kalontarov
Семья Исхака Калонтарова



Lio Khaimova
Лео Хаимова

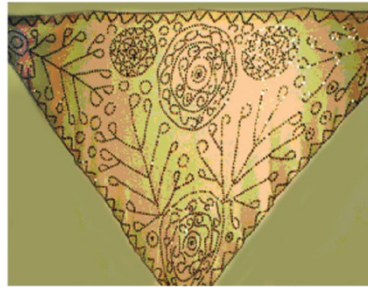
NATIONAL CLOTHING
НАЦИОНАЛЬНАЯ ОДЕЖДА



Patterns of male outerwear. Образцы мужской верхней одежды.



Headwear
Головной убор.



Headcloth ("Rumol")
Головной платок («румол»).



Patterns of female outerwear. Образцы женской верхней одежды.

NATIONAL JEWELRY ORNAMENTS

НАЦИОНАЛЬНЫЕ ЮВЕЛИРНЫЕ УКРАШЕНИЯ



Patterns of open-works and molten bracelets (“*dastronahoi sofigi va loligi*”)
Образцы браслетов ажурной работы и из литья («*дастпонахой софиги ва лолиги*»).



Pearly ear-rings (*halkai marvarid*).
Жемчужные серьги (*халкаи марварид*).



Necklace
Ожерелье.



Ear-ring looked as mulberry tree petals
 (“*halkai tuti*”).
Серьги, выглядящие как листки тутовника
 («*халкаи тути*»).

В современных условиях свадебный обряд претерпел существенные изменения, многие из обычаев не соблюдаются.

Одежда (либос)

Среди этнографов, изучавших традиции бухарских евреев ещё с XIX в., сложилось мнение о неразличимости костюмов бухарских евреев и окружающих их мусульман (таджиков и узбеков), точнее, о полном заимствовании евреями костюма местного оседлого населения. Доктор исторических наук, ведущий научный сотрудник Российского этнографического музея Т.Г.Емельяненко в своей монографии «Традиционный костюм бухарских евреев. Этнокультурный аспект» (С.-Петербург, изд. «Петербургское востоковедение», 2012, 262 стр.) убедительно опровергает это заблуждение на основе строгого научного анализа музейных коллекций, рисунков, фотографий, кинохроники и других материалов.

Это означает, что бухарские евреи не просто заимствовали его в соответствии с собственными эстетическими и этическими представлениями, культурными ценностями, сделав его таким образом «своим». Это проявлялось и в том, что у бухарских евреев раньше, чем у мусульман, в традиционном костюме появились фабричные ткани и предметы европейской одежды.

Современная одежда. Традиционный костюм вытеснен костюмом европейского типа. Иногда совмещаются у мужчин и женщин новые предметы одежды со старыми.

Ювелирные украшения

Ювелирное искусство бухарских евреев Средней Азии - неотъемлемая часть культуры и искусства данного региона. Поколения бухарских евреев были известны в Средней Азии как прославленные мастера ювелирного дела.

Работа с золотом долгое время в Бухаре являлась специализацией бухарских евреев. Позднее, с конца XIX века, это искусство стало занятием и местных жителей, которые до этого занимались изготовлением ювелирных украшений из серебра с позолотой.

Среди бухарских евреев большой популярностью пользовались самобытные ювелирные украшения, которые традиционно приобретались к свадьбе и носились бухарскими еврейками. Преобладали изделия, изготовленные из золота и драгоценных камней.

Жилище. Традиционные жилые дома бухарских евреев напоминали жилища соседей - узбеков, таджиков, но имелись и характерные

отличия. В настоящее время бухарские евреи живут в современных домах, односемейных или многоквартирных.

Кухня бухарских евреев своими корнями уходит в древние времена и базируется на кашруте - основополагающем законе питания евреев. Она насчитывает около двухсот наименований блюд.

Похороны и траурные обычаи. В них сохранились пережитки древних верований, отражающих как установления иудейства, так и обычаи окружающих народов. У бухарских евреев Центральной Азии подготовка покойника к захоронению (омовение, шитьё савана и одевание покойника, ритуальные песнопения, молитвы). Евреи Средней Азии всегда имели отдельное кладбище.

ДЕМОГРАФИЯ. ОБЩИНЫ БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ В СТРАНАХ МИРА: РАССЕЛЕНИЕ И ЧИСЛЕННОСТЬ

Бухарские евреи сформировались как самостоятельный субэтнос в составе восточного еврейства в XVIII-XIX вв. В середине XVIII в. практически все они жили на территории Бухарского эмирата, границы которого постоянно изменялись в результате войн. В 1845 году северный Афганистан был отторгнут от Бухарского эмирата афганским эмиром. Еврейское население проживало в городах Бухара, Самарканд, Каттакурган, Шахрисабз, Карши, Китаб, Мерв, Балх, Кармана, Хатырчи, Маргилан, Коканд, Душанбе. Небольшие общины были в Ташкенте и Ферганской долине. Еврейское население Средней Азии росло как за счёт естественного прироста, так и вследствие эмиграции евреев из Османской империи, Ирана, Афганистана, бежавших от исламского экстремизма. Возникнув в Центральной Азии, общины бухарских евреев распространились и на другие территории. В конце XIX в. образовалась община в Иерусалиме. В XX в. в результате гражданской войны в Средней Азии бухарские евреи появились в Афганистане.

Спасаясь от бесчеловечного тоталитарного режима, бухарские евреи ещё в годы застоя стали покидать места постоянного проживания, выезжая в Израиль, США, Канаду, Австралию, страны Западной Европы.

Ныне в странах прежнего пребывания осталось лишь небольшое число общин. Так, в Ташкенте насчитываются ориентировочно 60 семей бухарских евреев, в Самарканде, Коканде, Бухаре – более 30 семей в каждом, в Андижане, Фергане, Душанбе – по 10 семей.

За исследуемый исторический период бухарские евреи проживали в 30 странах мира. В настоящее время они проживают в 12 странах: Австрии, Австралии, Англии, Германии, Канаде, Италии, Израиле, России, США, Франции, Узбекистане и Таджикистане. Прекратили своё существование 68 общин и поселения бухарских евреев во многих странах. По социально культурным признакам общины бухарских евреев можно разделить на ряд основных категорий: 1) суверенные, существующие только в Израиле; 2) самоуправляемые, существующие в странах свободного мира; 3) общины, находящиеся под контролем государства; 4) квазиобщины, состоящие из нескольких семей без организованной структуры.

Общее количество городов, где были общины бухарских евреев, - 88. Общее количество поселений, в которых не было общин бухарских евреев – 129. Общее число городов с общинами бухарских евреев и поселений – 217. Из них по данным на 2014 год существует 132, а 72

исчезли (см. таблицу на стр. 61). Общины бухарских евреев имели широкую и разветвлённую сеть связей со своими соплеменниками.

Эти связи осуществлялись на разных уровнях: территориальном, экономическом, духовном, семейном и культурном. Сегодня все общины бухарских евреев в разных странах объединяет Всемирный конгресс бухарских евреев.

АВСТРАЛИЯ - государство в Южном полушарии. Население – 25,17 млн чел. (2016). Столица - **Канберра**. С 1972 - около 100 семей бухарских евреев. **Мельбурн** - 4,4 млн чел. (2016) - 80 семей. **Перт** - 2,1 млн чел. (2016) - 6 семей с 1980. **Сидней** - 4,8 млн чел. (2016) - 10 семей бухарских евреев.

АВСТРИЯ (АВСТРИЙСКАЯ РЕСПУБЛИКА) - государство в Центральной Европе. Население - 8,58 млн чел. (2005). Столица - **Вена** - 1,5 млн чел. (2007). Община бухарских евреев в Вене с 70-х гг. XX в. - 500 семей. Австрия являлась своеобразным перевалочным пунктом на пути в Израиль и США. Культурно-религиозный центр (1992). В 2003 создан Конгресс бухарских евреев Австрии, действующий в рамках ВКБЕ.

АЗЕРБАЙДЖАН - государство в восточной части Закавказья. Население - 9,73 млн чел. (2016). Столица - Баку - 2,23 млн чел. (2016). В **Баку** с 1940 по 1990 - 15 семей бухарских евреев.

АНГЛИЯ - административно-политическая часть Великобритании, расположенная на Северо-Западе Европы. Население - 65,4 млн чел. (2016). Столица – Лондон (8,2 млн чел., 2016). Община бухарских евреев начала формироваться в середине 1920-х гг. 15 семей бухарских евреев в **Лондоне** и несколько - в **Манчестере** (население – 504 тыс. чел., 2016).

АРГЕНТИНА - государство на юго-востоке Южной Америки. Население - 43,2 млн чел. (2016). Столица - **Буэнос-Айрес** (3,4 млн чел.). Переселившиеся из Германии и Франции бухарские евреи в 30-х гг. XX в. образовали общину в **Буэнос-Айресе** - 30 семей. Большая часть из них ассимилировалась.

АФГАНИСТАН - государство в Юго-Западной Азии. Население - 33,4 млн чел. (2016). Столица - **Кабул**. Община бухарских евреев с конца XIX в.; с 1920 увеличилась за счёт беженцев из советской Средней Азии. В 1933 евреям было разрешено жить только в Герате, Кабуле, Балхе и Мазари-Шарифе. **Балх** - 1,87 млн чел. (2005). Община бухарских евреев (1880-1980) - 130-150 семей. **Герат** – 436,3 тыс. чел. (2006). С начала XIX в. - 50 семей бухарских евреев, выходцев из Туркмении. **Кабул** – 3,9 млн чел. (2012). Община бухарских евреев

(1890-1950) - 100-150 семей, часть которых переселилась в Самарканд и др. города Средней Азии. **Мазари-Шариф** – 368,1 тыс. чел. (2006). Община бухарских евреев (1902-1976) в основном переселилась в Израиль.

БРАЗИЛИЯ - государство в Южной Америке. Население – 210,2 млн чел. (2016). Столица – **Бразилиа** (2,9 млн чел.). С 1950 по 1991 в **Рио-де-Жанейро** (6,6 млн чел., 2016) - 10 семей бухарских евреев.

ВЕНЕСУЭЛА - государство на севере Южной Америки. Население - 33,3 млн чел. (2016). Столица - **Каракас**. С 1935 по 1967 проживало 6 семей бухарских евреев.

ГЕРМАНИЯ - государство в Центр. Европе. Население - 82,2 млн чел. (2016). Столица - Берлин. В конце 80-90-х гг. XX в. бухарские евреи начали эмигрировать в ФРГ. Бухарские евреи (более 120 семей): в **Дюссельдорфе** (около 60 семей, община с 1994) и **Ганновере** (60 семей). Бухарские евреи начали эмигрировать в ФРГ в конце 80-х гг. XX в. Община организована в 2003.

ГОСУДАРСТВО ИЗРАИЛЬ (*ивр.* - Мединат Исраэль). Провозглашено 14 мая 1948. Расположено на восточном побережье Средиземного моря. Столица - Иерусалим. Население - свыше 8,6 млн чел. (2016). Национальный состав: евреи - 5,4 млн чел. (76%), арабы - 1,4 млн чел. (20%), прочие - 0,3 млн (4%). Официальные языки - иврит, арабский. Бухарские евреи проживали в Эрец-Исраэль со второй половины XIX века. В 1890 г. организован Шхунат Бухарим (Квартал бухарских евреев). В период основания Государства Израиль бухарских евреев насчитывалось 6000. Их массовая репатриация началась в 1972, и в течение первых трёх лет в Израиль прибыло около 12 тыс. бухарских евреев. В настоящее время их общее число составляет около 160 тыс. По данным Министерства абсорбции Израиля (2005) бухарские евреи населяют 71 город и поселение. Более 75% осело в городах Иерусалим, Ор-Ехуда, Рамле, Тель-Авив, Кирыят-Малахи, Холон, Афула, Нетания, Димона, Беэр-Шева, Бат-Ям, Ашдод, Ашкелон, Петах-Тиква, Кирыят-Гат, Хайфа, Реховот, Рамат-Ган, Ришон-ле-Цион, Лод, Кармиэль, Нацрат-Илит.

ЕГИПЕТ (АРАБСКАЯ РЕСПУБЛИКА ЕГИПЕТ) - государство на северо-востоке Африки и на Синайском п-ове в Азии. Население - 92,2 млн чел. (2016). Столица - Каир. С 1928 по 1949 г. в **Александрии** насчитывалось 10 семей бухарских евреев, в 1949 они переселились в Израиль.

ИНДИЯ (РЕСПУБЛИКА ИНДИЯ) - государство в Южной Азии. Население – 1,3 млрд чел. (2016). Столица - Дели (15,33 млн чел., 2005). В 1940-1950 из Афганистана переселились в индийские города **Бомбей** и **Дели** 50 семей бухарских евреев. В 1960 они репатриировались в Израиль.

ИРАК (РЕСПУБЛИКА ИРАК) - государство в юго-западной Азии. Население - 37,6 млн чел. (2016). Столица - Багдад. Один из первоначальных пунктов на пути бухарских евреев - беженцев из СССР в Эрец-Израэль в конце 20-30-х гг. XX века.

ИРАН (ИСЛАМСКАЯ РЕСПУБЛИКА ИРАН) (до 1935 - Персия) - государство в юго-западной Азии. Население - 79,0 млн чел. (2016). Столица – Тегеран (40 семей бухарских евреев). До начала XVI в. евреи Ирана, Средней Азии и Афганистана считались одной общиной. Их сближали язык фарси и национальные обычаи. **Мешхед** - 2,5 млн чел. (2011). В середине XIX в. здесь жили 250-300 семей бухарских евреев, часть из них переселилась в Среднюю Азию, слившись с евреями Самарканда и Мары. В 1880-1890 гг. - вторая волна эмиграции евреев в Среднюю Азию. После Октябрьской революции в 1917-1920-е гг. евреи вернулись в Иран. В 1955 из 5 тыс. евреев большая часть переселилась в Израиль, поселившись, в основном, в бухарском квартале Иерусалима, остальные - в США, Англии.

ИТАЛИЯ (ИТАЛЬЯНСКАЯ РЕСПУБЛИКА) - государство на юге Европы. Население - 66,7 млн чел. (2016). Столица - Рим - 2,87 млн чел. (2015). Община бухарских евреев начала формироваться в 1958 в **Милане** (50 семей) и **Риме** (20 семей).

КАЗАХСТАН - государство в центральной части Евразии, бывшая республика в составе СССР. Население - 18,4 млн чел. (2016). Столица - **Астана** (1млн ж., 2016). Бухарские евреи, жившие с середины XIX века во многих городах Казахстана, в 1970-1990-е гг. эмигрировали в Израиль, Америку и Западную Европу. **Алма-Ата**(1,76 млн ж., 2016). С 1947 года проживали бухарские евреи. В 1970 - 30 семей. **Джамбул** (350 т. ж.). Община бухарских евреев в 1914-1917 - 40 человек. **Казахлинск** (7,69 т. ж.). В 1880-1995 - 150 семей из Бухары основали общину. **Кентау** (80 т. ж.). В 1960-1994 - 10 семей бухарских евреев. **Кзыл-Орда** (270 т. ж., 2016). В 1920-1992 - 30 семей бухарских евреев. **Туркестан** (157 т. ж., 2016). Община создана в 1840. В 1900 проживало более 300 семей. **Чимкент** (858,1 т. ж., 2016). 350 семей бухарских евреев жили с середины XIX в.

КАНАДА - государство в Северной Америке. Население - 35,2 млн чел. (2016). Столица - Оттава. С 1972 общины бухарских евреев в **Торонто** (5,9 млн чел. [2011], 200 семей), **Монреале** (25), **Калгари** (10), **Эдмонтоне** (8).

КИРГИЗИЯ (КЫРГЫЗСТАН) - государство на северо-востоке Центральной Азии. Население – 6,1 млн чел. (2016). Столица - Бишкек (1926-1991 – Фрунзе; 935 тыс. чел., 2016). В **Бишкеке** с 1950 по 1995 - община бухарских евреев (в 1970 - 150 семей), в **Оше** - 30, **Джалал-Абаде** - 20 семей.

КИТАЙ (КИТАЙСКАЯ НАРОДНАЯ РЕСПУБЛИКА) - государство в Центральной и Восточной Азии. Население – 1,381 млрд чел. (2016). Столица - Пекин. В начале XX в. бухарские евреи - купцы - ездили по торговым делам в **Кашгар**. Проживало до 10 семей бухарских евреев, в 1949 из Китая все они эмигрировали в Израиль, США и другие страны.

РОССИЙСКАЯ ФЕДЕРАЦИЯ - государство в восточной части Европы и в северной части Азии. Население – 146,8 млн чел. (2016). Столица - **Москва** – 13,2 млн чел. (2016). Более 150 лет в Москве существует община бухарских евреев (более 160 семей бухарских евреев). В 2000 г. был образован КБЕ России как часть ВКБЕ (с 2008 - КБЕ России и стран СНГ). Старую синагогу в Марьиной роще передали бухарским евреям. **Санкт-Петербург** (Петербург, Петроград [1914-1924], Ленинград [1924-1991]) - 5,2 млн чел. (2016). Бухарские евреи жили с 1940 по 1996, в 1970 - 10 семей. **Кисловодск** - 129 тыс. чел. (2016). С 1930 по 1990 - 9 семей бухарских евреев. **Пятигорск** - 145,5 тыс. чел. (2016). С 1950 по 1992 год проживали 8 семей бухарских евреев.

РУМЫНИЯ - государство на юге Европы. Население - 19,8 млн чел. (2016). Столица - **Бухарест**, где с 1928 по 1941 была община бухарских евреев (10 семей).

СОЕДИНЁННЫЕ ШТАТЫ АМЕРИКИ - государство в Западном полушарии. Население – 324,8 млн чел. (2016). Столица - Вашингтон - 650 тыс. чел. (с пригородами - 4 млн чел., 2003). Страна иммигрантов. Первые бухарские евреи прибыли в США из Эрец-Исраэль в конце 1930-х - начале 1940-х гг. В 1963-1980 - 200 семей. В США (все данные 2005 г.) проживает 8333 семьи бухарских евреев. Из них в Нью-Йорке (население – 19,5 млн чел., 2011) - 6817 семей: Квинс - 5426 семей, Бруклин - 1097 семей, Манхэттен - 62 семьи, Стейтен Айленд - 47 семей, Бронкс - 26 семей. В Квинсе наиболее крупными микрорайонами (city) являются: Риго Парк - 1570 семей, Форест Хиллс - 1284, Джамейка Эстейт - 335, Флашинг - 726, Корона - 400, Кью Гарденс -

383, Фреш Медоус - 260, Ричмонд Хилл - 84 семьи, Брайервуд - 215. 1517 семей проживают в 24 штатах США и в округе Колумбия. Они поселились в период с 1960 по 2000 год. Крупное сосредоточение бухарских евреев в 12 штатах:

Аризона – 6,39 млн чел. (2016). Административный центр - Финикс (1,5 млн чел., 2016). 700 семей бухарских евреев (2016).

Вашингтон - 6,7 млн чел. (2016). Административный центр - Олимпия. В Сиэтле (700 тыс. чел., 2016) - 92 семьи бухарских евреев (2005).

Джорджия - 9,68 млн чел. (2016). Административный центр - Атланта (472 тыс. чел., 2016). 120 семей бухарских евреев (2016). Община организована в 1998, Культурный центр - в 2003.

Иллинойс - 12,8 млн чел. (2016). Административный центр - Спрингфилд (114,9 тыс. чел., 2004). Чикаго (население - 2,7 млн чел., 2016), 61 семья бухарских евреев (2005).

Калифорния - 37,3 млн чел. (2016). Административный центр - Сакраменто (467,3 тыс. чел., 2007). Лос-Анджелес – 3,9 млн чел. (2016) - 60 семей бухарских евреев (2005), Сан-Диего - 1,4 млн чел. (2016) - 80 семей (2005), Сан-Франциско - 837,4 тыс. чел. (2016) - 20 семей.

Колорадо - 5,1 млн чел. (2016). Административный центр - Денвер (703 тыс. чел., 2016). В Денвере и его пригороде Боулдере - 170 семей бухарских евреев (2005). В 2004 организован Центр бухарских евреев Колорадо.

Массачусетс - 6,6 млн чел. (2016). Административный центр - Бостон (590,8 тыс. чел., 2006), 68 семей бухарских евреев.

Мэриленд - 5,8 млн чел. (2016). Административный центр - Аннаполис. В Балтиморе (621 тыс. чел., 2016) - 55 семей бухарских евреев (2005).

Нью-Джерси - 8,8 млн чел. (2016). Административный центр - Трентон (83,9 тыс. чел., 2006). Пригород Нью-Йорка. В различных городах штата - 115 семей бухарских евреев (2005).

Огайо - 11,58 млн чел. (2016). Административный центр - Колумбус (730,9 тыс. чел., 2004). В Кливленде (385,9 тыс. чел., 2016) - 55 семей бухарских евреев.

Пенсильвания – 12,7 млн чел. (2016). Административный центр - Харрисбург. В Пенсильвании (1,6 млн чел., 2016) - 69 семей бухарских евреев (2005). Община организована в 2001.

Флорида - 18,8 млн чел. (2016). Административный - Таллахасси. В Майами-Нортэ и Майами-бич (453,2 тыс. чел., 2016) - 140 семей бухарских евреев (2005). Община организована в 1999. В пригороде Форт-Лодердейл - 30 семей.

В остальных 12 штатах: Коннектикут, Мичиган, Миннесота, Невада, Орегон, Техас, Сев. Каролина, Теннесси, Индиана, Виргиния, Канзас, Кентукки и федеральном округе Колумбия - от 5 до 23 семей бухарских евреев.

ТАДЖИКИСТАН - государство на юго-востоке Средней Азии. Территория Таджикистана в начале XX в. входила в состав Бухарского эмирата и Туркестанского генерал-губернаторства, затем Туркестанской АССР. В 1925 образована Таджикская АССР в составе Узбекистана, в 1929 преобразованная в ТаджССР. В 1991 Таджикистан приобрёл независимость. Население - 8,8 млн чел. (2016). Столица - Душанбе (1929-1961 - Сталинабад). В 1959 в Таджикистане проживали 12,4 тыс. бухарских евреев, в 1970 - 14,6 тыс., в 1989 - около 11 тыс. В основном бухарские евреи жили в Душанбе. В связи с гражданской войной и экономической разрухой в 1990-е гг. большинство бухарских евреев покинуло Таджикистан и репатриировалось в Израиль и эмигрировало в США. **Душанбе** (1,1 млн чел., 2016). Бухарские евреи из Бухары прибыли сюда во второй половине XIX в. В 1920 насчитывалось около 600 бухарских евреев. В настоящее время большинство выехало. В 2016 осталось 5 семей. **Исфара** - 217 тыс. чел. (2016). В 1930-1994 - 10-15 семей бухарских евреев. **Канибадам** - 155 тыс. чел. В 1930-1994 - 10-20 семей бухарских евреев. **Куляб** - 209 тыс. чел. (2016). В 1920-1994 - 5-10 семей бухарских евреев. **Курган-Тюбе** - 103 тыс. чел. (2016). В 1930-1994 - 10-15 семей бухарских евреев. **Пенджикент** - 240 тыс. чел. (2016). В 1940-1994 - 10-15 семей бухарских евреев. **Худжанд** (1936-1991 - **Ленинабад**) - 258 тыс. чел. (2016). В Худжанде с 1803 года бухарско-еврейская община, просуществовала до 1994. В 1871 - 320 человек, в 1979 - 465 семей. От 20 до 50 семей бухарских евреев проживало в **Гиссаре** (с 1939).

ТУРКМЕНИЯ (РЕСПУБЛИКА ТУРКМЕНИСТАН) - государство на юго-западе Средней Азии. Население - 5,44 млн чел. (2006). Столица - Ашхабад (Ашгабат). В 1991 г. Туркменистан приобрёл независимость. С 1835 - небольшая община бухарских евреев в Мервском оазисе. В 1989-1998 репатриировались в Израиль, США и др. страны. **Ашхабад (Ашгабат, в 1919-1927 - Асхабад)**. С 1930-1991 - 10-15 семей бухарских евреев. **Иолотань и Байрам-Али**. - В 1920-1995 - 20-30 семей бухарских евреев. **Керки**. - Бухарские евреи жили с конца XIX в. В 1926-1995 - 60-100 семей. **Мары** (до 1937 - Мерв). В 1923-1995 - 600-750 бухарских евреев. **Чарджоу**. Община бухарских евреев с 1905. В 1921-1998 - 350-500 бухарских евреев.

УЗБЕКИСТАН (РЕСПУБЛИКА УЗБЕКИСТАН) - государство в центральной части Средней Азии. Население - 31,8 млн чел. (2016). Столица - Ташкент (2,3 млн. чел., 2016). В 1991 Узбекистан приобрёл независимость. Первые сведения о евреях на территории современного Узбекистана относятся к VI в. В XVI - середине XIX вв. евреи населяли Бухарский эмират, Кокандское и Хивинское ханства. После российского завоевания Средней Азии в 1867 образовано Туркестанское генерал-губернаторство (с 1886 - Туркестанский край). В Самарканде в 1888-1889 гг. проживало около 3800 бухарских евреев, в Ташкенте к 1892 - более 1300, в Коканде - более 1000 чел. Бухарские евреи населяли также Бухару, Карши, Каттакурган, Китаб, Маргилан, Хиву, Шахрисабз, Хатырчи. В сельских местностях было зарегистрировано 4500 чел. В 1926 общая численность бухарских евреев в Узбекистане составляла на момент переписи 18 172 чел., в 1934 - 24 000, в 1979 - 25 643, в 1989 - 28 369. В 30-х гг. XX века большинство бухарских евреев проживало в городах: Самарканде (5750), Ташкенте (3340), Коканде (2000), Бухаре (1850), Хатырчи (980), Шахрисабзе (970), Андижане (900), Маргилане (860). Вследствие притеснений в советский период (1924-1935) Узбекистан покинуло несколько тысяч бухарских евреев. На рубеже 1980-1990-х гг. началась массовая эмиграция бухарских евреев Узбекистана в США, Канаду, страны Западной Европы, репатриация в Израиль. Узбекистан был основным центром проживания бухарских евреев на протяжении многих веков.

Андижанская область (вилоят) - 2,8 млн чел. (2016). **Андижан** – 417,5 тыс. чел. (2016). Община бухарских евреев с 1900 по 1960 в старом городе в махалле Озод. С 1905 община бухарских евреев в новом городе. В 1970 - 3000 чел. С 90-х годов XX в. бухарские евреи эмигрировали или репатрировались в Израиль. Осталось от 5 до 10 семей.

Бухарская область (вилоят) - 1,7 млн чел. (2016). **Бухара** - 277,2 тыс. чел. (2016). Впервые еврейская община упоминается в X в. Многие евреи прибыли в Бухару из Мерва, Балха, Мазари-Шарифа, Герата и др. городов Персии и Афганистана, некоторые из Хивы. Первоначально селились в еврейской слободе Махаллаи яхудиён, позднее известной под названием Махаллаи Кухна (Старая еврейская слобода, XVII в.), где было 250 еврейских домов. В первой половине XIX в. появилась Махаллаи нав (Новая слобода) - 200 еврейских домов, а затем Махаллаи Амиробод (Благоустроенная эмиром, XVIII в.) - 70-80 еврейских домов. В 30-х гг. XX в. - 1850 бухарских евреев. Еврейское население Бухары в 1997 составило 2000 чел., а до начала эмиграции было более 10 тысяч. Многие семьи бухарских евреев эмигрировали.

Алия из Бухары в Израиль в 1989 составила 4226 чел., в 1990 - 809, в 1991 - 385, в 1992 - 370, в 1993 - 662, в 1994 - 190. К 2016 г. в Бухаре осталось 30 еврейских семей. **Гиждуван**. В 1910-1995 - 15-20 семей бухарских евреев. **Каган** (до 1935 - Новая Бухара) - в 1910-1996 - 12-20 семей бухарских евреев.

Джизакская область (вилоят) – 1,2 млн чел. (2016). **Джизак**. С 1930-1990 гг. - 10 -20 семей бухарских евреев.

Кашкадарьинская область (вилоят) - 2,8 млн чел. (2016). **Карши**. Бухарские евреи жили с 1930 по 1996. В 1970 - 40 семей. **Шахрисабз**. С 1820-1995 - община бухарских евреев. В 30-е гг. XX в. - 970 чел. В 1948 - 7 тыс. бухарских евреев, в 1972 - 4 тыс. В 1957 ленинградские археологи обнаружили еврейскую надгробную плиту, датированную 1256 г. **Китаб**. С 1910 по 1990 - жили бухарские евреи. В 1970 - 20 семей.

Навоийская область (вилоят) - 886 тыс. чел. (2016). **Навои** (до 1958 - посёлок Кармана). Бухарские евреи жили с 1830 по 1990. В 1970 - 100 семей. **Хатырчи**. Бухарско-еврейская община существовала с 1670. В 1930-е гг. - 980 чел. В синагоге города хранилось 122 Сефар-Торы.

Наманганская область (вилоят) - 2,5 млн чел. (2016). **Наманган**. Бухарские евреи жили с 1820 по 1995. В 80-х годах XX в. - 200 семей.

Самаркандская область (вилоят) - 2,5 млн чел. (2016). **Самарканд** - 519,7 тыс. чел. (2016). Столица Узбекистана (1924-1930). Евреи жили в Самарканде с I в. н.э. Одна из крупных общин бухарских евреев. В 1888 - около 4 тысяч туземных евреев, в 30-е гг. XX в. - 5750 чел. В 1970 начался выезд евреев из Самарканда и к началу 2016 осталось 30 семей. Действует известная синагога «Гумбаз» (1891). **Каттакурган**. Бухарские евреи поселились 300 лет назад. До 1970 проживало 80 семей. **Пайшанбе**. Бухарские евреи селились с конца XVIII в. В 1900-1905 - 250 еврейских дворов. После Октябрьского переворота - 40-50 дворов. До 1990 проживало около 40 семей бухарских евреев. Бухарские евреи (по 10-20 семей) жили в 1920-1990 гг. также в городах Самаркандской области - **Ак-Таш, Бахмал, Булунгур, Джума, Зирабулак, Нариманово, Ургут, Челек**.

Сурхандарьинская область (вилоят) - 2,5 млн чел. (2016). **Термез**. В 1920-1990 - 20-45 семей. **Денау**. Бухарские евреи жили с 1910 по 1990 год. В 1970 - 10 семей.

Ташкентская область (вилоят) - 2,7 млн чел. (2016). **Ташкент** - столица (с 1930) Узбекистана. Население – 2,3 млн чел. (2016). Первые сведения о евреях относятся к первой половине XIX века. К 1868 общая численность бухарских евреев и ашкенази в Ташкенте составляла около 200 чел., в 1882 - 1300, а по переписи 1897 - уже 1746 (из

них лишь 20% составляли ашкенази). В 1930-е гг. - около 3,5 тыс чел. В 1989 началась эмиграция в США, Канаду, Западную Европу, репатриация в Израиль. В 1989-1994 гг. из Ташкента в Израиль репатрировались 27 844 еврея. В Ташкенте осталось около 60 семей бухарских евреев (2016). **Алмалык.** В 1950-1992 - 10-20 семей бухарских евреев. **Ангрен.** В 1950-1992 - 5-10 семей бухарских евреев. **Бекабад (Беговат).** В 1950-1991 - 10-15 семей бухарских евреев. **Карасу.** В 1930-1988 - 10-20 семей бухарских евреев. **Сырдарья.** В 1946-1993 - 20-30 семей бухарских евреев. **Чиназ.** Первые бухарские евреи прибыли в 1875 из Самарканда. В 1910 из Ташкента прибыли 300 выселенных, которые не могли доказать своё «туземное» происхождение. Имели свою «джугут махаллю». До 1992 - 40 дворов. **Чирчик.** Община бухарских евреев с 1945. В 1960-1992 - 40-60 семей.

Ферганская область (вилоят) – 3,3 млн чел. (2016). **Коканд.** Бухарские евреи жили с XVII в. Семьям богатых бухарских евреев принадлежали фабрики, Торговые дома. В 1910 - 250 семей, в 30-е гг. XX в. - 2000 чел. в 1955-1960 - более 1000 семей бухарских евреев. В 2016 - 15 семей. **Маргилан.** Община бухарских евреев с начала XVIII в. В 30-е гг. XX в. - 860 чел. В 1955-1998 - 500-800 семей. **Фергана - 359 тыс. чел. (2016).** Бухарские евреи живут с 1890. В 1892 - 1000 чел. В 1955-1960 - 250-300 семей. Осталось 10 семей бухарских евреев (2016).

Хорезмская область (вилоят) - 1,6 млн чел. (2016). В Хорезме в VI в. существовала еврейская община. **Ургенч.** В XIX-XX вв. - 10 семей бухарских евреев, которые затем переселились в Самарканд. **Хива.** До XII века существовала еврейская община.

ФРАНЦИЯ (ФРАНЦУЗСКАЯ РЕСПУБЛИКА) - государство в Западной Европе. Население - 64,5 млн чел. (2016). Столица – **Париж** (10,4 млн чел., 2012). Община бухарских евреев с 1920-х за счёт беженцев (30 чел.) из Туркестанского края. Община из 15 семей частично ассимилировалась.

СОВЕТСКИЙ СОЮЗ (Союз Советских Социалистических Республик - СССР). Существовал в 1922-1991 гг. Население - 286 млн. чел. (1990). Столица - Москва (население - 10,5 млн. чел., 2007). В состав СССР входили 15 союзных республик: Азербайджан, Армения, Белоруссия, Грузия, Казахстан, Киргизия, Латвия, Литва, Молдавия, РСФСР, Таджикистан, Туркменистан, Узбекистан, Украина, Эстония. После образования СССР происходило нарастание тоталитарных тенденций, режима единоличной власти. Три поколения бухарских евреев, живших в стране, где был провозглашён социализм, смогли убедиться в расхождении деклараций её идеологов и руководителей с реальной действительностью.

тельностью. Имел место государственный антисемитизм, подавлялось всякое инакомыслие, преследовались религиозные деятели различных конфессий, существовал «железный занавес». Коммунистическая партия Советского Союза (КПСС) официально (согласно Конституции СССР) была провозглашена «руководящей и направляющей силой» страны и существование других политических партий не допускалось. Резервом КПСС были молодёжная и детская коммунистические организации - Всесоюзный Ленинский коммунистический союз молодёжи (ВЛКСМ) и пионерская организация. Созданные после октябрьской революции в России и СССР органы государственной безопасности (ЧК, ОГПУ, НКВД, МГБ, КГБ) осуществляли карательные функции в отношении инакомыслящих (см. *Репрессии*). Бухарские евреи проживали в основном в республиках Центральной Азии (Узбекистане, Таджикистане, Туркменистане, Киргизстане, Казахстане) и в некоторых городах РСФСР. В СССР по официальным статистическим данным проживало в 1926 - 25 тыс. бухарских евреев, в 1939 - 30, в 1959 - 39, в 1970 - 46, в 1979 - 40, в 1989 - 43. В декабре 1991 в результате тотального кризиса экономики и межнациональных противоречий СССР распался.

**Общины бухарских евреев (ОБЕ) и поселения без ОБЕ
в странах мира**

Государства	ОБЕ в городах		Число поселений без ОБЕ	Общее число городов с ОБЕ и поселений	ОБЕ и поселения в 2014 г.	
	годы	число городов с ОБЕ			Существующие	Не существующие
Узбекистан	16 в.	20	21	41	6	35
Таджикистан	1832	5	7	12	1	11
Казахстан	19 в.	4	3	7	1	6
Туркменистан	Конец 19 в.	4	2	6	--	6
Киргизстан	1920	1	2	3	--	3
Россия	1900	1	4	5	1	4
Азербайджан	1940	--	1	1	--	1
Всего по СНГ		35	40	75	9	66
Израиль	1890	30	45	75	75	--
США	1963	11	12	23	23	--
Канада	1998	2	2	4	4	--
Австрия	1979	1	--	1	1	--
Германия	1994	2	11	13	13	--
Австралия	2001	1	2	3	3	--
Англия	1920	--	2	2	2	--
Италия	1958	--	2	2	2	--
Иран	1860	2	--	2	--	2
Афганистан	1880-1902	4	--	4	--	4
Индия	1940-1960	--	1	1	--	--
Китай	1900-1949	--	1	1	--	--
Египет	1928-1949	--	1	1	--	--
Венесуэла	1935-1967	--	1	1	--	--
Бразилия	1950-1991	--	1	1	--	--
Уругвай	1926-1932	--	1	1	--	--
Румыния	1928-1941	--	1	1	--	--
Франция	1920-1990	--	1	1	--	--
Аргентина	1930-1990	--	1	1	--	--
Исландия	1990	--	1	1	--	--
Голландия	1996	--	1	1	--	--
Швейцария	2004	--	1	1	--	--
Латвия	1954	--	1	1	--	--
Итого (ОБЕ + поселения)		88	129	217	132	72

Составитель д-р Роберт Пинхасов

Общее количество ОБЕ было 88, а поселений, где не было ОБЕ, - 129; общее число общин и поселений – 217. В 2014 г. существуют 132.

Общины бухарских евреев (ОБЕ) и поселения без ОБЕ в Узбекистане

	Дата основания поселений в городах	Дата основания ОБЕ в городах	Поселения и ОБЕ в 2014 г.	
			существующие	не существ-е
Самарканд	XVIII в.	Начало XIX в.	1	-
Бухара	XVI в.	XVI в.	1	-
Ташкент	Конец XVIII в.	Начало XIX в.	1	-
Кармана	Начало XIX в.	1889	-	1
Шахрисабз	Начало XVIII в.	1837	-	1
Каттакурган	XVIII в.	1820	-	1
Хатырчи	1650	1670	-	1
Гиждуван	Начало XIX в.	XIX в.	-	1
Пайшанбе	Конец XVIII в.	1860	-	1
Коканд	XVII в.	2-я пол. XIX в.	1	-
Маргилан	XVIII в.	XVIII в.	-	1
Фергана	Конец XIX в.	1892	1	-
Андижан	XIX в.	Начало XX в.	1	-
Наманган	Начало XIX в.	XIX в.	-	1
Каган	1910	-	-	1
Китаб	XX в.	-	-	1
Ургенч	XIX – XX в.	-	-	1
Термез	1920	-	-	1
Денау	1910	-	-	1
Чиназ	1875	-	-	1
Алмалык	1950	-	-	1
Карши	1930	-	-	1
Чиракчи	1944	-	-	1
Джизак	1930	-	-	1
Зирабулак	1920	-	-	1
Чирчик	1945	-	-	1
Карасу	1930	-	-	1
Велико-Алексеевская	1946	-	-	1
Горчаково	1920	-	-	1
Ассака	1920	-	-	1
Сырдарья	1946	-	-	1
Булунгур	1920	-	-	1
Джума	1920	-	-	1
Ангрен	1950	-	-	1
Бекабад	1950	-	-	1
Челек	1920	-	-	1
Ургут	1930	-	-	1
Ак-Таш	1920	-	-	1
Бахмал	1930	-	-	1
Янгиюль	1945	-	-	1
Нариманово	1930	-	-	1
Итого в Узбекистане			6	35

Общее число ОБЕ – 20, поселений без ОБЕ – 21, общее число городов с ОБЕ и поселений без ОБЕ – 41. В 2014 г. существуют 6.

Составитель – д-р Роберт Пинхасов

**Общины бухарских евреев (ОБЕ) и поселения без ОБЕ
в Таджикистане**

	Дата основания поселений в городах	Дата основания ОБЕ в городах	Поселения и общины БЕ в 2015 г.	
			существующие	не существующие
Душанбе	Середина XIX в.	1910	1	-
Худжанд	1830	1832	-	1
Гиссар	1870	1880	-	1
Курган-Тюбе	1930	-	-	1
Канибадам	1930	1932	-	1
Шураб	1941	-	-	1
Исфара	1930	-	-	1
Пенджикент	1933	Конец 1930-х	-	1
Куляб	1920	-	-	1
Кайраккум	1950-е	-	-	1
Ура-Тюбе	1920-е	-	-	1
Чкаловск	1950-е	-	-	1

Составитель – д-р Роберт Пинхасов

Общее число ОБЕ – 5, поселений без ОБЕ – 7, общее число городов с ОБЕ и поселений без ОБЕ – 12. В 2014 г. существует – 1.

**Наиболее известные руководители общин,
центров, общественные деятели, филантропы (1917 - 2017)**

Узбекистан

Бухара – Пинхасов Яков-Хай Калонтар, рав Якубов Абошолом, Хаимов Арихай, Абрамов Михоэль, Кайлаков Давид, Якубов А., Бабаев Б.

Самарканд – Калонтаров Давид, Приев Израил, Левиев Яков, Якутилов Алексей, Фазылов Маркиэл, Бадалов Иосиф, Фазылов Авнер, Елизарова Рена, Кимягаров Залман, Бойбачаев Борис, Акилов Илюша.

Каттакурган – Катаев Миерхаим, Катаев Нисон, Катаев Борухай, Файзаков Мордухай, Малла Ёсефхаим, Абаев Мишоэль, Юхананов Эфраим, Мататов Абрам.

Ташкент – Беньяминов Авром Хасид, Якубов Мани, Якубов Юшвах, Борохов Мани, Устаев Гавриэль, Устаев Симхо, Сачаков Басалел, Ядгаров Яхиэль, Абрамов Исаак, Алаев Иосиф, Шимонов Исаак, Шимонов Борис, Ягудаев Абрам, Бангиев Меер, Катанов Эдуард, Ниязов Пинхас, Ниязов Давид, Давыдов Эдуард, Акилова Маргарита, Шаломаев Арон, Пинхасов Абрам, Якубов Леви и др.

Пайшанбе – Шоули Калонтар, Ильяу Аксакал, Бабеков Або Хиё, Мамон Исроэль, Аминов Симхо, Хаимов Нисон.

Фергана – Ходжандиев Гавриэль, Исаков Леви, Буриев Ильёву, Зауров Михаил, Якубов Хосид.

Коканд – Симхаев Элезер (Маллабой), Калонтаров Манаше, Калонтар Авромча, Ильяев Хананья, Рафаэлов Исак, Мататов Мошиях, Алаев Рафаэль, Гилькаров Мошиях, Шимонов Ефим, Сулейманов Яков, Ильяев Абрам.

Маргилан – Якубов Хаим-Ходжи, Ядгаров Манехем, Мошеев Шаломхаим, Исаков Иляву, Абрамов Давид.

Андижан – Юшваев Неръё, Абрамов Хилель, Ёсеф Хоров Акоэн, Юсупов Хаёт, Юсупов Неръё, Юабов Исок, Рубинов Пулат, Хаимов Борис, Юшваев Нерик.

Наманган – Ильяев Матат, Завулунов Годул, Давыдов Рахмин, Левиев Бенчик.

Шахрисабз – Якутиэл Эльханон, Борохов Мани, Борохов Або, Борохов Арон, Борохов Ари, Пинхасов Эхель, Пинхасов Эльханон, Бобожонов Нисон.

Кармана – Яков Аксакал, Шолом Носи, Аминов Матат, Борохов Нисим, Давыдов Яков, Хискияев Ёно, Токов Джора.

Хатырчи – Нисонов Михаил, Шимунов Максум, Мирзаев Миер.

Таджикистан

Душанбе – Давыдов Давид, Давыдов Илософ, Сабзанов Рафаэль, Наркалаев Симхо, Ошерев Эфраим, Муллоджанов Риби, Абдурахманов Иляву, Муродов Юшвах, Абрамов Неръё, Бадалбаев Исроэл, Ходжаев Борух, Датхаев Юно, Сезанаев Моше, Гавриэлов Миерхай.

Ходжент (Худжанд) – Хаимов Исаак, Ильяев Джура, Хаимов Або, Якубов Давид габой.

Казахстан

Кзыл-Орда – Юшвахча, Аронов Натан, Аминов Игорь, Шамаев Пинхас.

Чимкент – Сачаков Хиё, Сачаков Натан, Бабаев Бенъямин, Увайдов Мишаэль, Мишпатов Игорь, Сулейманов Хиё.

Казалинск – Давыдов Яков, Юхананов Иляву-Хаим.

Туркестан – Мошеев Ягудо Мирзо, Шимонов Илья, Файзаков Юнатан.

Россия

Москва – Аронов Моше Борух, Хаимов Эфраим, Пинхасов Борис, Мисихаев Эфраим, Бадалов Шмаръё, Гургов Шамиль, Худойдатов Илья, Левиев Яков, Мавлянов Игорь.

Австрия

Вена – Галибов Григорий, Алаев Рафаэль, Гилькаров Юрий, Калонтаров Амнер, Сариков Йосиф, Устониязов Шломо, Устониязов Михаил, Кандов Давид-Борис, Якубов Слава, Юсупов Борис, Юсупов Давид.

Германия

Дюссельдорф – Фатахов Давид, Тахалов Иосиф, Израилов Игорь.
Ганновер – Давыдов Михаил, Калонтарова Рая, Борухова Рая.

Англия

Лондон – Потеляхов Рафаэль, Потеляхов Александр, Аминов Яков, Аминов Михоэль, Потеляхов Роберт, Мусаев Шломо, Вадьяев Якуб.

Франция

Париж – Ачильдиев Асаф, Вадьяев Сион, Давыдов Натан, Абрамов Хасид.

Канада

Торонто – Исаков Леонид, Геннадий Абрамов, Григорий Какуриев, Рубинов Борис, Акбашев Михаил, Сиянов Анатолий, Абрамов Арсен, Эфраимов Юра, Гадаев Ян, Гилькаров Эстер, Ходжибеков Пётр, Гилькарова Нина, Абрамова Ада, Абрамов Александр, Якубов Антон, Рубинов Борис.

Монреаль – Абрамов Рафаэль, Сачаков Юрий, Бенъяминов Артур, Сулаев Мурат, Абрамова Соня.

Австралия

Мельбурн – Калонтаров Гавриэль, Пинхасов Яков, Шамсиев Роберт, Юсупов Лев, Аронов Яков, Израилов Илья.

Перт – Акбашев Борис, Ниязов Петя, Ниязов Слава, Ниязов Валера, Абдурахманов Лев.

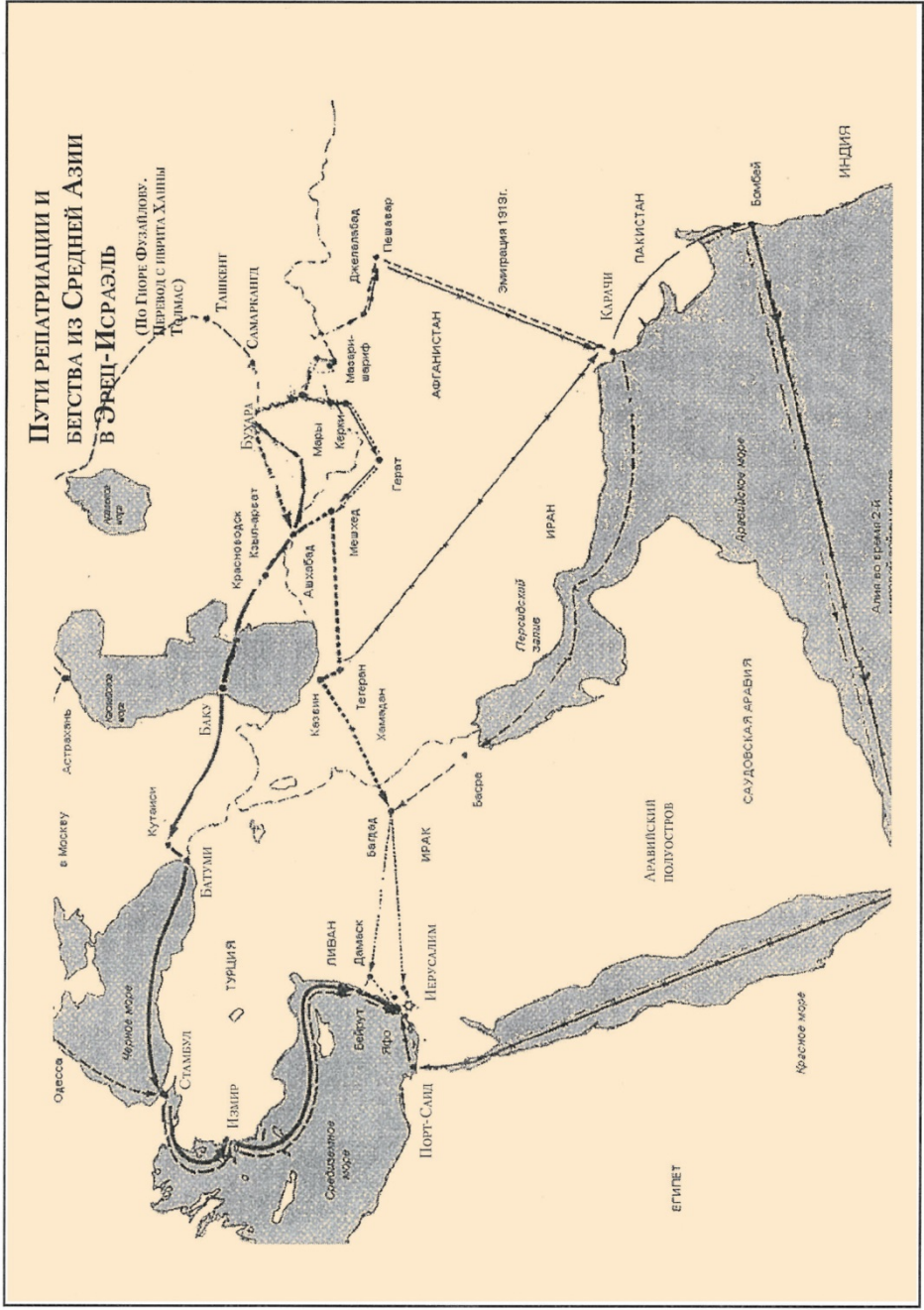
С Ш А

Нью-Йорк и штаты – Иссахархан Ильёу, Бабаев (Харэль) Яков, Борохов Рахмин, Борохов Давид, Бенджамини Ханан, Ахаронофф Майкл, Ходжинов Игал, Аминов Давид, Алишаев Симхо, Кандов Борис, Кандов Юрий, Кандов Михаил, Коптиев Илья, Коптиев Рафаэль, Фузайлов Юдо, Борохов Дэвид, Некталов Рахмин, Некталов Нисим, Некталов Эдуард, Некталов Рафаэль, Некталов Лёва, Давыдов Гавриэль, Абрахам Шумель, Аронов Арон, Пинхасов Роберт, Пинхасов Эду-

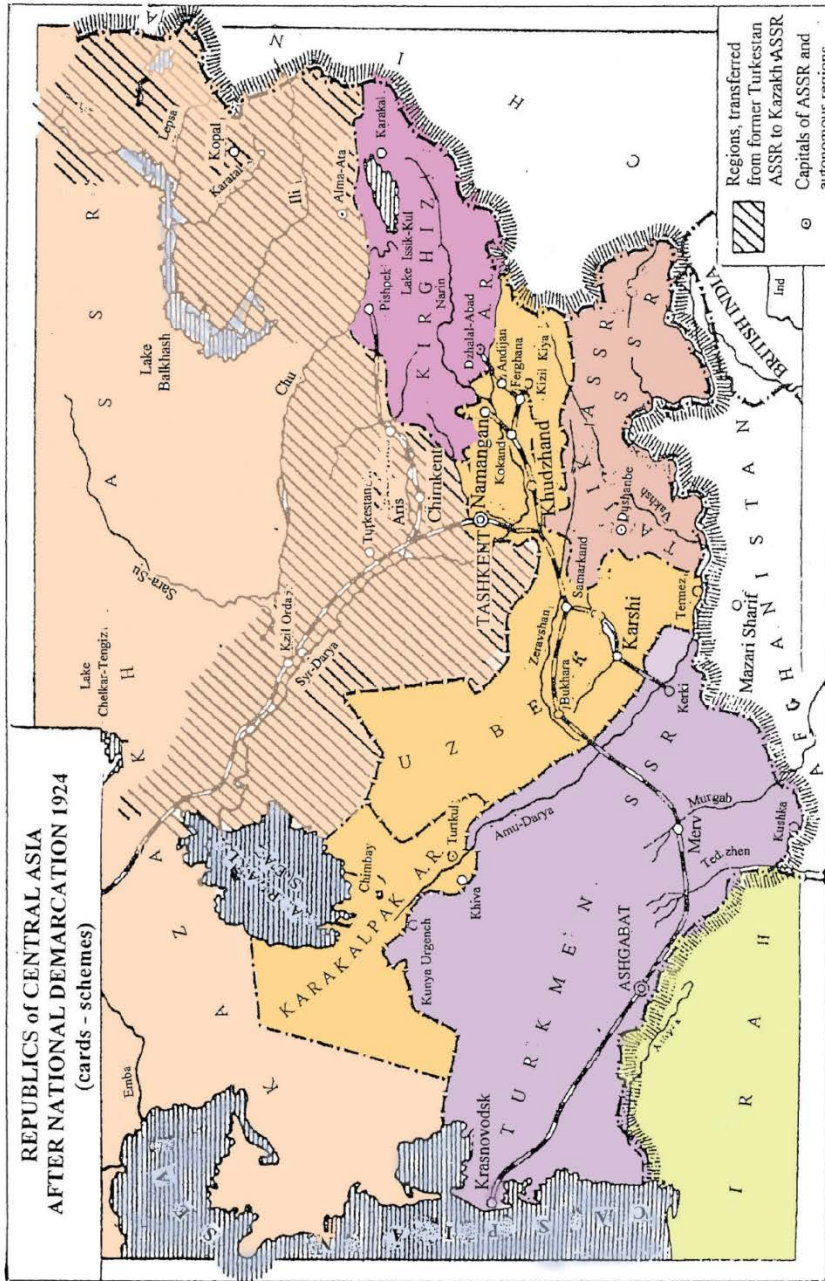
ард (Юрий), Мушибаева Мира, Мушибаев Абуля, Шамсиев Юрий, Борохов Гавриэль, Ибрагимов Або, Абаева Рая, Катан Исаак, Некталов Рафаэль, Мавлянов Игорь, Мататов Борис, Арабов Джекоб, Юсупов Эдуард, Юсупов Майкл, Кандхоров Борис, Максумова Зоя, Шамаев Эфраим, Завулунов Михаил, Звулунов Залман, Натанов Борис, Мавашев Давид, Катанов Владимир, Моше Ян, Аронов Юрий, Юшваев Нерик, Садыков Юрий, Мавашев Роберт, Шимунов Давид, Якубова Мирьям, Аронова Тавриз, Елизарова Рена, Ханимова-Левитина Светлана, Бабаев Борис, Катанов Эдуард, Рыбаков Имануэль, Катаев Борис, Гилькаров Борис, Гилькаров Николай, Устаев Олег, Якубов Слава, Якубов Рахмин, Хаимов Иосиф, Тамаев Давид, Аминов Аврам, Борохов Алекс, Исхаков Анатолий, Аминов Рошель, Авизов Яков, Бачаев Рубен, Аминов Моше, Хаимов Сион, Аронов Роберт, Акилов Сион, Аронов Борис, Зиркиев Аркадий, Левиев Яков, Сезанаев Мошехай, Якутилов Алексей, Якутилов Борис, Софиев Рафаэль, Малаков Эзро, Давыдов Семён, Аминов Лев, Кайков Юрий, Геров Семён, Казиев Стивен, Даниэлов Маркиэль, Бек Неля, Мататов Яков, Мататов Роман, Ягудаев Слава, Кайков Григорий, Кайков Роман, Абрамов Рафаэль, Шимонов Михаил, Исаков Бен, Мошеев Яков, Исхакбаев Лазарь, Аронов Уриэль, Пинхасов Эльханон, Фатахов Соломон, Шоломов Гавриэль, Якубов Борис.

Израиль

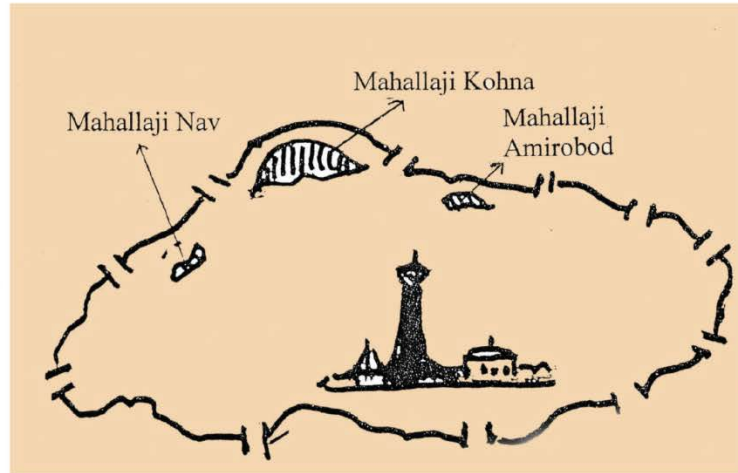
Леваев Леви, Леваев Авнер, Леваева Хана, Леваева Ольга, Фузайлов Бенцион, Фузайлов Пинхас, Тилляева Шуламит, Аарон Пинхаси, Соломи Амнун, Бар-Натан Иосиф, Шошана Рон, Лодаев Ильяу, Кайков Авраам, Приев Израиль, Пинхасов Нисим, Натанов Авраам, Арабов Давид, Исхакова Зина, Алишаев Шумель, Алишаев Иосиф, Аминов Эли, Фатахов Овадья, Давыдов Мошиях, Тутиев Миша, Беньяминов Мошиях, Мататов Рахмин, Кимягаров Мордехай, Приев Аба, Толмас Хана, Фазылов Маркиэл, Алаев Юрий, Мавашев Борис, Галибов Григорий, Калонтаров Давид, Борохов Шломо, Хезак Шломо-Хай, Пинхасов Авром, Коэн Жана, Рубинов Роман, Бангиев Роберт, Юсупова Мирьям, Илатов Роберт, Коэн Амнон, Шамалова-Беркович Юлия, Мавашев Исхак, Бачаев (Мухиб) Мордехай, Шаломаев Арон, Гулькаров Иосиф, Елизаров Залмон, Елизаров Ювдо, Елизаров Рубен, Калонтаров Яков, Левиева Рена, Мираков Лазарь, Пинхаси Рафаэль, Софиев Шломо, Ягудаев Ицхак, Ахарони Ахарон, Гидеон Саар, Фузайлов Гиора, Мусаев Шоломо, Фузайлов Яков, Ниязов Пинхас, Ицхак Бен-Исраэль, Ваадия Йоаш, Герцль Ахарони, Софиев Габи.



Республики Центральной Азии после национального размежевания 1924 года (схематическая карта).

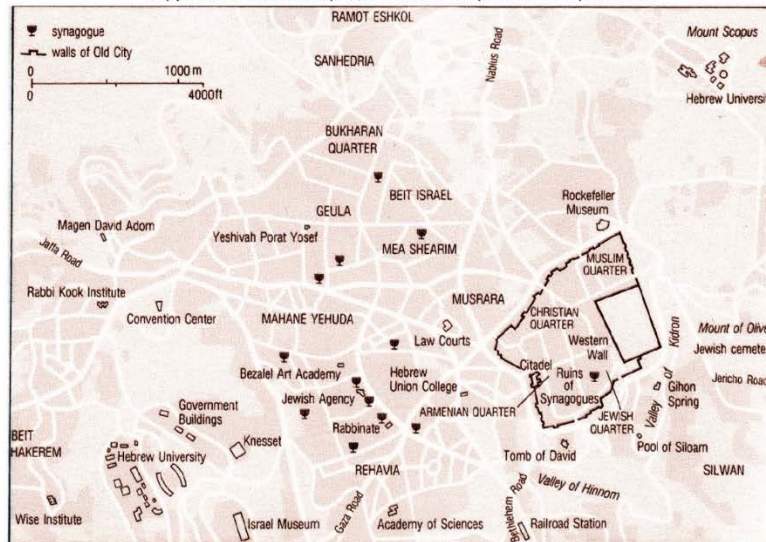


Схематическая карта города Бухары, показывающая 11 ворот и кварталов (махалла) густо населенных бухарскими евреями в начале XX века (из книги Ю. Датхаева «Бухарские евреи»).



The sketch map of Bukhara, showing 11 gates and districts (Makhala) densely populated by the Bukharian Jews at the beginning of the 20th century (from the book "The Bukharan Jews" by Yu. Datkhayev)

Иерусалим: Святой Город (из книги «Еврейский мир», 1991).



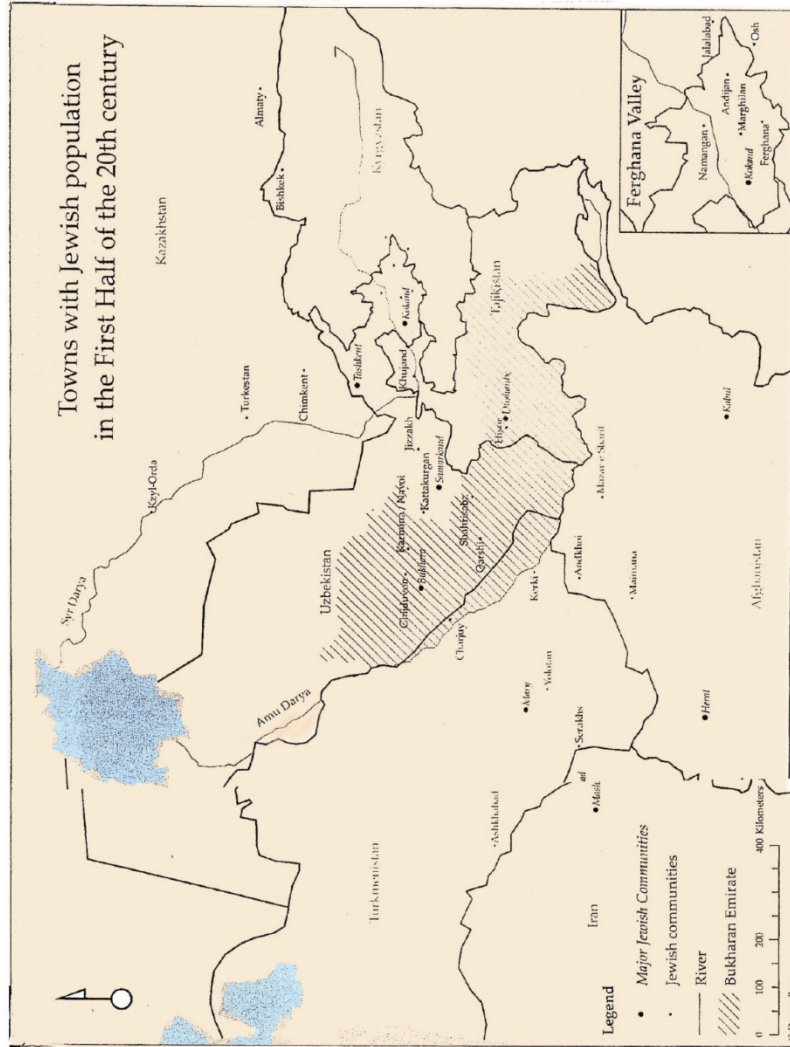
Jerusalem: The Holy City (from the book "The Jewish World", 1991)

Центральная Азия (конец XX века)



Central Asia (the end of 20-th century)

Города с еврейским населением в первой половине XX века

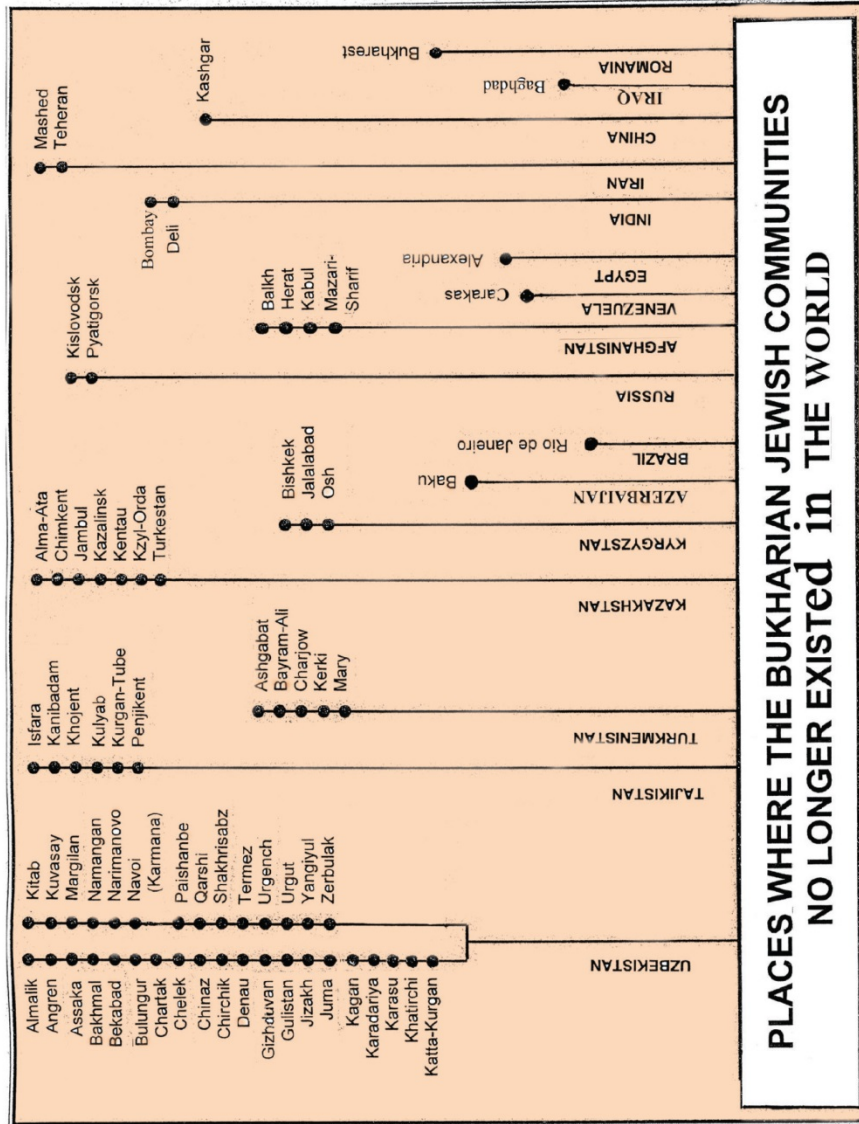


From the book Ingeborg Baldauf, Moshe Gammer, Thomas Loy (Eds.) Bukharian Jews in the 20-th Century

Из книги Ингеборг Балдауф, Моше Гаммер, Томас Лой (редакторы) «Бухарские евреи в XX веке».

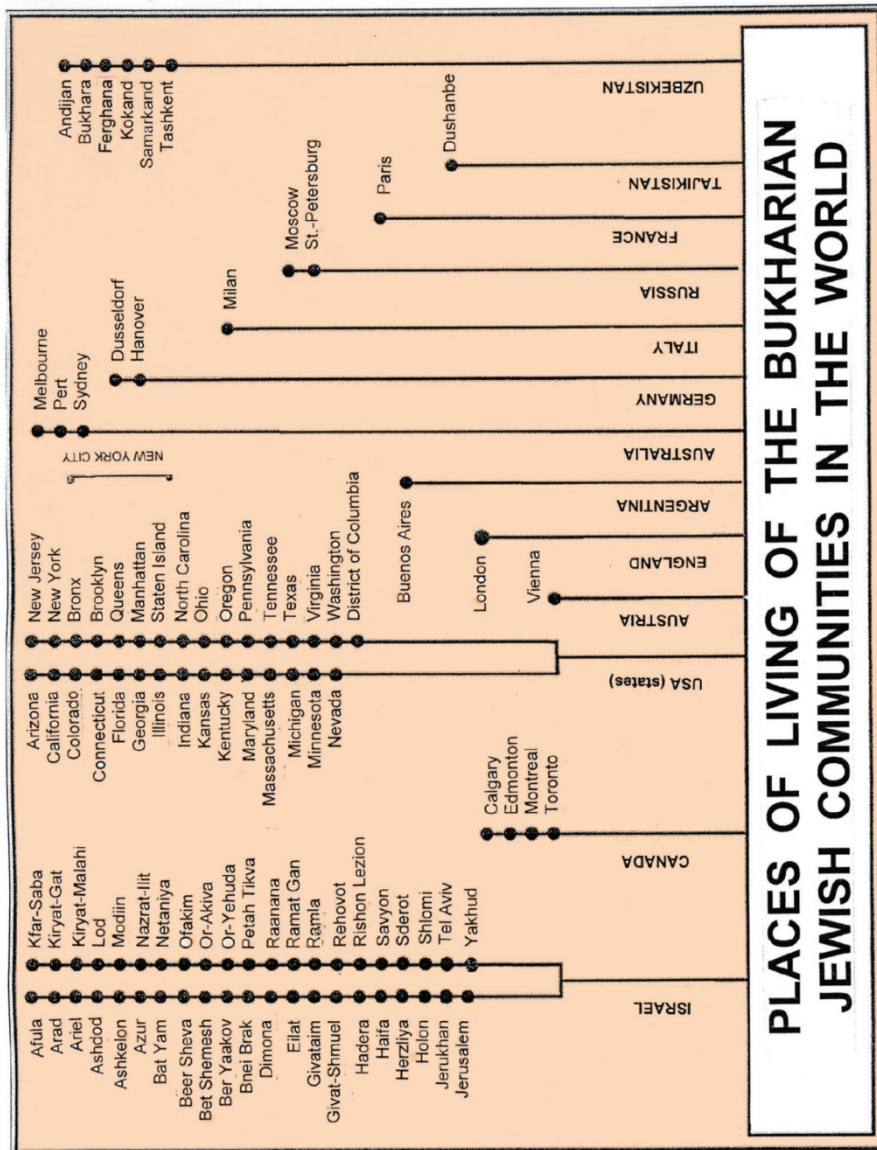


The Resettlement of the Bukharian Jews in Israel in the present time. From the book "The Cultural Atlas Jewish World" Oxford, 1990-1991
 Расселение бухарских евреев в Израиле в настоящее время. Из книги «Культурный атлас еврейского мира», Оксфорд 1990-1991.



Составитель - д-р Р. Пинхасов. 2010
 Compiled by Dr. R. Pinkhasov. 2010

Места в мире, где бухарско-еврейские общины прекратили своё существование.



PLACES OF LIVING OF THE BUKHARIAN JEWISH COMMUNITIES IN THE WORLD

Места проживания бухарско-еврейских общин в мире.

Составитель - д-р Р. Пинхасов. 2010
 Compiled by Dr. R. Pinkhasov. 2010

VIII. THE MEMORIALS OF THE FALLEN SOLDIERS ON THE
BUKHARIAN JEWISH CEMETERIES
МЕМОРИАЛЫ ПАВШИМ ВОИНАМ
НА БУХАРСКО-ЕВРЕЙСКИХ КЛАДБИЩАХ



Cemetery in Kokand
Кладбище в Коканде.

Cemetery in Karmana
Кладбище в Кармана.



Cemetery in Samarkand
Кладбище в Самарканде.

Cemetery 'Chigatay', Tashkent.
Кладбище «Чигатай» в Ташкенте.



БУХАРСКО-ЕВРЕЙСКОЕ КУПЕЧЕСТВО В XIX в.

Бухарско-еврейские купцы, торговавшие в древности вдоль Великого шёлкового пути, приносили существенный доход в казну среднеазиатских ханств. После завоевания Средней Азии Россией бухарские евреи получили возможность вести торговлю на всей территории империи и за её пределами. Крупные купцы посещали Нижегородскую ярмарку, вели торговые операции в Москве, городах России и за границей. К концу XIX века купеческое сословие значительно выросло. Часть его вошла в привилегированный слой российского купечества (купцы I и II гильдии). С 1906 г. в Коканде существовал Биржевой комитет, занимавшийся куплей-продажей хлопка-сырца, переработкой его на хлопко- и маслобойных заводах, торговлей с Кашгаром, Афганистаном, кредитованием земледельцев, снабжением Туркестанского края продовольствием и фуражом, вывозом хлопка в центральные районы России. В состав Биржевого комитета входили миллионеры - бухарские евреи: купцы I-й гильдии Сион и Якуб Вадьяевы, Рафаэль Потеляхов, Юсуф Давыдов, Рафаэль Иссахаров, Пинхас и Рафаэль Рыбаковы. Имели свои представительства в Средней Азии банки Московский учётный, Московский купеческий, Русско-азиатский, Русский для внешней торговли, Сибирский торговый, Волжско-Камский коммерческий, а также более 30 известных товариществ и фирм. На рубеже XIX-XX вв. бухарско-еврейское предпринимательство получило новое направление - на передний край стал выдвигаться промышленный капитал. По размеру капитала купцы делились на 3 гильдии. Многие из них смогли пробиться в ряды I-й гильдии.

Известными купцами и промышленниками были: в Самарканде - Абрам Калонтаров (Авроми Калам), Пинхас Абрамов, братья Симхо, Ари и Моше Фузайловы, Хизкия Иссахаров, Натан Исхаков, Давид Калонтаров (Калонтар Давид), Юнатан Муллокандов; в Бухаре - братья Арон, Мошиях, Сион и Давид Пинхасовы; в Ташкенте - Беньямин Абрамов, братья Хаим-Мирзо и Або (Абои Чулак) Ароновы, Хасид Абрамов, Мошиях Борухов, Ари Борухов, Ильяу Давыдов, Исахар Давыдов, Юсуф Давыдов, Юно Давыдов, Натан Давыдов, Абрам Давыдов, Михаэль Календарёв, Юханан Мурдахаев, Бенъёминча Пинхасов, Юшва Рубинов, Хиё Рубинов; в Коканде - Израиль Абрамов, Исаак-Борух Вадьяев, Неръё Вадьяев, Сион Вадьяев, Якуб Вадьяев, Юсуф-Шалом Календарёв, Абрам Максумов, Якуб Мушибаев, Рафаэль Потеляхов, Якуб Пулатов, Элезер (Маллабой) Симхаев, Або Симхаев, Алишо Ягудаев, Мошиях Ягудаев, Шаломо Ягудаев; в Маргилане - Гавриэль и Рафаэль Ходжандиевы, Хаим Якубов; в Намангане - Матат Ильяев; в Андижане - Шломо и Юханан Амуевы; в Казалинске - Кутиэль

Давыдов; в Москве - братья Авраам и Исаак Боруховы; в Перовске - Або Аминов, Натанэль Ниязов. Занимались они в основном мануфактурной торговлей и предпринимательством в лёгкой и пищевой промышленности края. В 1912 г. бухарским евреям принадлежало 160 заводов (из 256). В период развития капитализма в Туркестанском крае в конце XIX - начале XX вв. купечество сыграло роль зародыша национальной буржуазии. Купцы оказывали большую помощь местным бухарско-еврейским общинам. После установления советской власти купечество как класс было ликвидировано, все предприятия национализированы.

РЕПРЕССИИ

Репрессия (от *позднелат.* *repressio* - подавление) - карательная мера, наказание, применяемые органами власти. Репрессии были развернуты в России непосредственно после октябрьского переворота 1917 г. («красный террор») и продолжались в нарастающих масштабах вплоть до начала Второй мировой войны. В 1930 была создана система ГУЛАГа - беспрецедентная в истории машина для планомерного и организованного перемалывания сотен тысяч людей, их превращения в «лагерную пыль». Репрессии были направлены против фактических, но чаще вымышленных «врагов советской власти», «изменников родины» (ИР) и членов их семей (ЧСИР), «саботажников и вредителей», «агентов мирового империализма» и просто «классово чуждых элементов» (в их число входили бывшие представители дворянского сословия, состоятельные люди дореволюционной России, так называемые «кулаки», служители культа и др.). Следствие чаще всего не проводилось, арестованных подвергали пыткам с целью выбить нужные признания, которые считались «царицей доказательств». Нормальное судопроизводство фактически было отменено, судьбы арестованных решали «тройки» или «особые совещания» без участия свидетелей и защитников. В арсенале репрессивных мер были расстрел, «десять лет без права переписки» (что также означало смертную казнь), длительные сроки заключения в ГУЛАГе, ссылка, конфискация имущества. После некоторого послабления в годы Великой Отечественной войны, в середине-конце 1940-х гг. репрессии возобновились с новой силой. В 1952 году было сфабриковано так называемое «дело врачей», фигурантами которого были евреи - светила отечественной и мировой медицинской науки.

В Средней Азии в период сталинского террора 1937-1938 гг. было арестовано около 1000 бухарских евреев - главным образом представителей интеллигенции, ответственных работников, религиозных деятелей. В тюрьмах и лагерях погибло около 700 человек. Большинству

раввинов, моэлей, шохетов приходилось выполнять свои обязанности подпольно. Со смертью Сталина репрессии приняли замаскированный характер, осуществлялись после имитации судебных процессов, в которых полностью отсутствовало понятие правосудия. Репрессии широко применялись против лиц, желающих репатрироваться в Израиль, отстаивающих своё право быть евреями, изучать иврит, Тору.

Среди репрессированных бухарских евреев: Абрам Пинхасов, Арон Саидов, Абрам Абдурахманов, Яхизель Акилов, Мордехай Бачаев (Мухиб), Пинхас Абрамов, Якуб Калонтаров, Якуб Очильдиев, Ювдо Джураев, Шалом Катаев, Коен Аулов, Хаим (Мирзо) Аронов, Менаше Аминов, Рахмин Бадалов, Катя Балхиева, Рахмин Давыдов, Рахмин Каландаров, Хаим Калонтаров, Эфраим Хаимов, Михаил Левиев, Юханан Мурдахаев, Давид Кайлаков, Пинхас Рыбаков, Рахмин Давидбаев, Сион Вадьяев, Рафаэль Потеляхов, Рафаэль Сабзанов, раввины Мани Борухов, Соломон Борохов, Моше Пилосов, Яков Рубинов, Завулун Левиев, Хиския Кайков, Авраамхаим Лодаев, Рафаэль Лодаев, Мордухай Бабаджанов, Гавриэль Очилди Ниязов, Мордухай Пинхасов, Басаэл Сачаков, Давидхаим Ягудаев и др.

ВОЙНЫ XX ВЕКА

Во времена Бухарского эмирата и в царской России бухарских евреев не призывали в армию. Вместо этого для них существовала трудовая повинность. Состоятельные семьи могли избежать этой повинности, наняв кого-либо за плату взамен члена своей семьи. Однако некоторые бухарские евреи принимали участие в военных действиях и получали награды. Во время Первой мировой войны в составе российской армии действовал отряд из 208 бухарских евреев из Самарканда. После установления советской власти в Средней Азии отряд воевал с басмачами. Бухарские евреи стали призываться на действительную службу после принятия закона СССР о всеобщей воинской обязанности. Они участвовали в военных действиях в Испании, в походе 1939 г. в Западную Украину, Западную Белоруссию и Прибалтику, в боях на Халхин-голе и оз. Хасан, в войне с Финляндией 1939-1940 гг. и в Великой Отечественной войне (ВОВ) 1941-1945 гг. Вторая мировая война началась в сентябре 1939 г. нападением фашистской Германии на Польшу и закончилась в сентябре 1945 г. капитуляцией Японии. В неё было втянуто 61 государство с населением около 2 млрд человек. Во время ВОВ на оккупированных германскими войсками территориях СССР было организовано партизанское движение. В составе партизанских отрядов были и бухарские евреи. Жертвами этой войны стали

60 млн чел., из них 6 млн евреев. Итогом Второй мировой войны явилась победа прогрессивного человечества над фашизмом и нацизмом.

9 мая отмечается ежегодно как праздник Победы над фашистской Германией. Участие бухарских евреев во Второй мировой войне изучено недостаточно. Всего в ВОВ участвовало 20% от численности бухарских евреев. На фронт призывали мужчин в возрасте от 18 до 55 лет. 40% из них погибли. К настоящему времени установлены имена более 7000. Некоторые попадали в плен, прошли через концлагеря. Бухарские евреи воевали в чинах от рядового до полковника, награждались орденами и медалями. Среди них были кавалеры ордена Славы 3-х степеней, что приравнивалось к званию Героя Советского Союза. Несколько человек были представлены к этому званию, но не получили его по причине национальной принадлежности. По процентному отношению офицерского состава к рядовым бухарские евреи превосходили местные народы Центральной Азии благодаря более высокой образованности, знанию русского языка, способности быстро адаптироваться во фронтовой обстановке.

В начале войны более 200 бухарских евреев, пройдя ускоренный курс подготовки, командовали стрелковыми, танковыми и артиллерийскими подразделениями - взводом, ротой, батальоном. Среди них Борис Исхаков, Иосиф Галибов, Борис Ильев, Уриэль Ибрагимов, Исак Абрамов, Рибби Муллокандов, танкисты Пулат Исхаков, Хаим Аронов, Давид Календарёв, Николай Юсупов, Маркиэл Коинов. В составе авиаэскадрильи “Нормандия - Неман” служил будущий актёр и режиссёр Семён Аулов.

Некоторые из них стали старшими офицерами. Так, майор Юрий Бангиев был заместителем командира 3-й партизанской бригады (погиб в районе Судака в 1944 г.), майор Малкиэл Абдурахманов - командир автотранспортного батальона, - обеспечивал движение машин по “дороге жизни” во время блокады Ленинграда (погиб в апреле 1945 г. под Берлином).

Из 100 врачей - бухарских евреев, окончивших медицинские институты до 1945 года, 81 были участниками войны. Из них 17 погибли, а 36 скончались от ран вскоре по возвращении с фронта. Ныне в США и Израиле здравствуют 28 медиков - ветеранов войны. Вот имена некоторых наших врачей - участников ВОВ: Юрий Аронов, Фрида Аулова, Рафаэль Авезбадалов, Николай Аронбаев, Асаф Ачильдиев, Родшель Аксакалов, Эмануэль Аронов, Сипора Борохова, Лев Бабаджанов, Михаил Борохов, Мишоэль Галибов, Рафаэль Давыдов, Илья Закенов, Михаил Калонтаров, Давид Калонтаров, Борис Муллокандов, Пётр Мунаров, Давид Мошеев, Рафаэль Фузайлов, Захар Шимонов.

Бухарские евреи также участвовали в Афганской войне 1979-1988 годов. Граждане Израиля - бухарские евреи участвовали во всех войнах Израиля с арабскими соседями и палестинскими террористами.

На бухарско-еврейских кладбищах в некоторых городах Средней Азии устроены мемориалы с вечным огнём в честь воинов, погибших в боях.

Бухарские евреи проявили вместе со всеми жителями Узбекистана, Таджикистана, Казахстана, Киргизии и Туркмении душевную щедрость, благородство, чувство сопричастности чужой беде и горю как к евреям, так и людям других национальностей, эвакуированным в Среднюю Азию в годы ВОВ. Многие семьи бухарских евреев делили свой кров с эвакуированными евреями.

ВОЙНЫ ГОСУДАРСТВА ИЗРАИЛЬ - за независимость Израиля (май - июль 1948 года); Синайская кампания (29 октября - 5 ноября 1956); война Судного дня 6 октября 1973 в Йом-Кипур; Шестидневная война 1967 года; Первая ливанская война 1982 года. Все они закончились победой Израиля. Во Второй ливанской войне 2006 года Израилю не удалось достичь всех поставленных целей. Все войны были начаты или спровоцированы вражеским окружением Израиля.

Многие бухарские евреи участвовали в войнах Израиля.

ДЕНЬ ПАМЯТИ павших воинов Израиля - отмечается с 1952 г. (установлен законом в 1963 г.). Отмечается 4 ияра, накануне празднования Дня независимости Израиля гражданскими, военными и религиозными церемониями по всей стране. День памяти начинается после захода солнца 3 ияра и заканчивается спустя сутки. После Шестидневной войны сложился обычай начинать День памяти обрядом у Западной стены, во время которого президент государства зажигает поминальный огонь, начальник Генштаба произносит слово о павших, главный военный раввин читает молитву в их память, военный кантор произносит «Эль мале рахамим» и отец одного из павших читает Кадиш.

КУЛЬТУРА

КУЛЬТУРА (от *лат.* cultio - возделывать) - в широком смысле слова включает любые результаты разумной деятельности человека и противопоставляется природе; подразделяется на материальную и духовную культуру. Национальная культура бухарских евреев включает литературное, музыкальное и художественное творчество, религию, народные традиции и обычаи, традиционные ремёсла, национальную кухню, одежду, жилище и т.д. Бухарские евреи внесли вклад также в развитие культуры таджиков и узбеков, среди которых они жили ве-

ками. Происходило взаимное обогащение культур, включая литературу, искусство, музыкальное творчество, театр. Многие элементы культуры бухарских евреев близки к культуре коренных народов Средней Азии (кухня, музыкальное творчество и др.). В то же время некоторые элементы, особенно связанные с религиозной жизнью, являются специфически еврейскими и общими со многими другими еврейскими общинами (в особенности, восточными): традиционная письменность, употребление древнееврейского языка, убранство и утварь синагоги и т.п. На протяжении XX века происходил процесс частичной аккультурации (культурной ассимиляции) бухарских евреев под влиянием русской, таджикской и узбекской культур, выразившейся, например, в частичной утрате родного языка, распаде традиционного уклада жизни, частичном отходе от религии, использовании нееврейских имён и т.п. В процессе репатриации и иммиграции (конец XX - начало XXI вв.) происходит адаптация к местным культурам стран проживания.

ИСКУССТВО БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ

ИЗОБРАЗИТЕЛЬНОЕ ИСКУССТВО. С установлением советской власти в 1920-е гг. в Средней Азии внедряются и получают дальнейшее развитие новые для этого региона жанры изобразительного искусства. Огромный творческий вклад в эту область внесли бухарские евреи: в монументально-декоративном искусстве и акварельной живописи, в искусстве кино, в станковой живописи, в жанре кукольного театра.

Художники:

Елизаров Юсуф, Калонтаров Маркель, Пилосов Абрам, Рубинов Борис, Калонтаров Эмонуэль, Рахнаев Илья, Рубинов Израиль, Рубинов Яков, Аронов Рафаэль, Борохов (Борэ) Рубен, Рубинов Виктор, Сулейманов Рафаэль, Бегимов Яков, Рубинов Самсон, Рубинов Юрий, Абдурахманов Аврахам, Абдурахманов Илья, Абдурахманов Михаил, Бачаев Илья, Шломо Устониязов, Сабзанов (Савзхон) Яков, Гилькаров Моше, Ильябаев Давид, Пинхасов Яков, Бабаев Нисон, Давыдов Давид, Израйлов Исраэль, Кулданов Уриэль, Норматов Илья, Алаев Григорий, Аминов Эдуард, Бангиев Эдуард, Гавриэлов Иосиф, Гилькаров Моше, Исхаков Валера, Кандинов Яков, Кулангиева Жанна, Леви (Пинхасов) Авнер, Мишайкова Ренета, Нор Иосиф, Сачаков Борис, Фузайлов Александр, Ханансен (Исхаков) Яков, Хияев Моше, Шимунов Нисон, Шимунов Семён, Юсупов-Коэн Иосиф, Якубова-Замир Малка и др.

МУЗЫКАЛЬНОЕ ТВОРЧЕСТВО

Традиционное музыкальное творчество бухарских евреев тесно связано с традиционной музыкальной культурой таджиков и узбеков. Существуют две разновидности традиционного музыкального творчества: фольклорное и народно-профессиональное. Музыкальный фольклор бухарских евреев - это обрядовые песни, связанные с этапами жизни человека от рождения до смерти (брит-милла, гахворабандон, нохунгирон, муйсаргирон, бар-мицва, свадьба, похороны), многообразные лирические песни и инструментальная музыка. Мелодический материал фольклорной и народно-профессиональной музыки используется в религиозных песнопениях бухарских евреев. Например, в книге «Ширей шабот» («Субботние песни») встречаются многие музыкальные фрагменты из шашмакома. Множество песен религиозного содержания, исполняемых в праздники Песах, Шавуот, Суккот, Симхат-Тора, базируются на мелодиях музыкального фольклора. Символом народно-профессиональной музыки устной традиции таджиков, узбеков и бухарских евреев является **шашмаком**. В этой области музыки хорошо известны имена бухарских евреев - мастеров шашмакома со времён бухарских эмиров и до наших дней. Среди них Нерьё Аминов, Рошель Аминов, Ари Бабаханов, Леви Бабаханов (Левича), Авнер Бараев, Йосефи Гург, Берта Давыдова, Борух Зиркиев, Барно Исхакова, Борухи Калхок, Исхак Катаев, Эзро Малаков, Ильёс Малаев, Гавриэл Муллокандов, Мордухаи Тамбури, Сулейман Тахалов, Авром Толмасов, Михоэл и Уриэль Толмасовы, Гавриэль Беньяминов (Патак), Михоэл Муллокандов, Аврохом Давыдов, Сиродж Аминов, Борис Мушеев, Яир Елизаров, Михаил Бараев, Моше Бабаханов, Исраил Толмасов, Карим Муминов (Нафтали Шимунов), Якутиэль Бабаханов, Илья Абрамов, Очил Ибрагимов, Саади Хаимов, Рафаэль Бадалбаев, Эльяу Таджиков, Рошель Рубинов, Рома Толмасов, Илюша Хавасов, Гавриэль Толмасов, Амнун Давыдов, Авромхаим Аминов, Ошма Бабаханов, Давид Инояттов, Мехри Исхакбаева София Бадалбаева, Зайнаб Полванова, Марьям Алишаева, Кимат Борохова, Бертахоним Давыдова, Фатима Куинова, Лола Баракаева и др.

В жанре созанда выступали народные певицы и музыканты. **Созанда** (от *перс.* саз - струнный щипковый инструмент) - термин, употребляемый для обозначения, во-первых, своеобразной мелодии, мотива, во-вторых, настройки инструмента, и в-третьих - самого музыканта, играющего соло и в ансамбле на народных музыкальных инструментах. В Бухаре и Самарканде созанда называют певиц - танцовщиц, исполняющих традиционные песни и танцы под собственный аккомпанемент на музыкальных инструментах (дойра, кайрок, занг) во время празднова-

ния свадеб, рождения ребёнка, обрезания и других семейных обрядов. Песни созанда объединены в циклы «Кайрокбози» и «Занг». Их яркие и жизнерадостные мелодии, завораживающие танцевальные ритмы в сочетании с народной, а порой и классической поэзией, создают атмосферу возвышенности и оптимизма. В 30-х - 40-х гг. XX в. был особенно популярен лапар - дуэт мужчины и женщины обычно шуточного, сатирического, любовно-лирического содержания, в котором пение сопровождается жизнерадостным танцем.

Созанда:

Товои Каркиги (Товои Урус), Михали Каркиги (Халилхон), Булори Ошма (Шишахон), Кундалхон (Адино), Габур (Хевси Аронова), Ношпоттихон (Хевси Бабаева), Миндалхон (Мвзол Юхананова), Тамара Тахалова, Тухфахон (Яфа Пинхасова) и др.

Музыканты и исполнители на различных инструментах:

Дойра – Бараев Авнер, Бараев Матат, Бараев Яков, Бараев Исхак, Бараев Илья, Бараев Яшар, Алаев Ало, Алаев Яков, Рубинов Яков, Рубинов Юрий, Аминов Авнер, Ибрагимов Риби, Ходжаев Артур, Гулькаров Илья; **гиджак** – Давыдов Иосиф, Толмасов Уриэль, Завулунов Юхай; **танбур** – Муллокандов Нисон, Давыдов Якуб, Нисимов Аврахам; **рубаб, тар** – Мошеев Садык, Якубов Додик, Бободустов Ёкуб, Бободустов Амнон, Абрамов Ёсик; **кларнет** – Нарколаев Альберт, Аронбаев Славик; **чанг** – Кайков Иосиф; **най** – Шоулов Нисон; **кошнай** – Фузайлов Михаил и др.

Композиторское творчество. Профессиональное композиторское творчество народов Средней Азии, в том числе бухарских евреев, ведёт своё начало с 1930-х - 1940-х гг. Революционные события начала XX в. привели к проникновению в традиционно монодическую музыку этих мест элементов многоголосной европейской музыки. При советской власти стали создаваться профессиональные творческие коллективы (филармонии, оперные театры, симфонические оркестры) и музыкальные учебные заведения. Новые композиторы синтезировали в своём творчестве элементы традиционной восточной и европейской музыки. Постепенно сформировалось два типа музыкантов, создающих новую музыку. Первые (композитор-мелодист в Таджикистане и бастакор в Узбекистане) - пишущие в макомных традициях или в песенных жанрах ашула, тарона, суруд. Среди бухарских евреев к этой группе относятся Гавриэл и Авнер Муллокандовы, Михоэль и Уриэль Толмасовы, Нерьё Аминов, Нисон Шоулов, Якуб и Амнон Бободустовы, Сулейман Тахалов. Их произведения создавались в макомных традициях, а также

в песенных жанрах - ашула, тарона, суруд и др. Второй тип - композиторы в европейском понимании этого слова. Они пишут симфонии, поэмы, сюиты, концерты, музыкально-сценические произведения (оперы, балеты, музыкальные драмы и комедии, мюзиклы), хоровые (кантаты, оратории) и камерно-инструментальные сочинения, джазовую музыку, музыку к кинофильмам и театральным постановкам, песни, романсы и многое другое. Творчество этих композиторов реализуется с использованием всех средств европейской музыки применительно к местному мелодическому материалу. С конца 1930-х гг. до настоящего времени выросло четыре поколения композиторов - бухарских евреев. Первыми были Сулейман Юдаков и Манас Левиев. Второе поколение представляют Яхиель Сабзанов, Соня Абрамова и Михаил Муллоджанов. Третье поколение - Амнун Ядгаров, Бен Исаков, Геннадий Александров (Ильясов), Эдуард Каландаров, Эфраим Гавриэлов. С 1980-х гг. сформировалось четвёртое поколение композиторов: Ариэль Давыдов, Беньямин Юсупов, Марина Калантарова, Шушано Исхакбаева, Давид Зиркиев, Элла Галибова, Инесса Малаева, Сулейман Хаджибеков, Джеймс (Мусаев) Рафаэль и др.

Оперное исполнительство возникло в странах Центральной Азии в 1930-х гг. в результате интенсивного проникновения в этот регион русской и западноевропейской музыкальной культуры. На рубеже 30-40-х гг. XX в. в Таджикистане и Узбекистане возникли национальные оперы. Первые оперные певцы начинали как актёры музыкально-драматических театров, в т.ч. национальных бухарско-еврейских, где ставились популярные музыкальные драмы и комедии: «Халима» Г.Зафари, «Тахир и Зухра» Т.Джалилова, «Гульсара» Р.М.Глиэра, Т.Садыкова и Т.Джалилова, «Аршин мал алан» У.Гаджибекова, «Наджот» Я.Хаимова, «Зулми Амир» Р.Авезова. Первые оперные певцы среди таджиков, узбеков и бухарских евреев получают специальное вокальное образование в Узбекской национальной вокальной студии при Московской консерватории, в созданной в 1936 году Ташкентской консерватории, а позднее - в оперных студиях Ташкента и Душанбе. Певцы - бухарские евреи сочетали различные манеры пения, позволявшие им исполнять традиционные, оперные и эстрадные произведения. Они с одинаковым профессионализмом участвовали в оперных спектаклях европейских, узбекских и таджикских композиторов. В ТаджГАТОБ им. Айни в разные годы работали певцы Михаил Алаев, Рена и Яков Галибовы, Юно Исхакбаев, Ксения Мавашева. Роза Муллоджанова, Шоиста Муллоджанова, Авнер и Залмон Муллокандовы, Рошель Муллокандов, Аркадий Наматиев, Рафаэль Толмасов, Миша Хасанов. В УзГАБТОБ им. Навои пели Сосон Беньяминов, Роберт Борухов, Фа-

тима Борухова, Михаил Давыдов, Мордухай Давыдов, Юрий Давыдов, Ксения Давыдова, Рошель Мордухаев, Моше Мошеев, Михаил Муллоджанов, Давид Муллокандов, Лев Пинхасов, Альфред Самандаров, Заур Самандаров, Сара Самандарова, Яков Хахамов, Иосиф Шаламаев. В Самаркандском оперном театре, созданном в 1964 году, пели Юрий Давыдов, Зина Ильяева, Рошель Муллокандов. Оказавшись в эмиграции, бухарские евреи продолжают служить оперному искусству, выступая в театрах Европы, Израиля и Америки. Это Ассия Давыдова, Альберт Израйлов, Юрий Муллаев-Видерман, Иосиф Шаламаев, Мириам Юсупова, Гавриэль Якубов, Альберт Израйлов, Бертахоним Давыдова, Михаил Муллоджанов и др.

Эстрадно-исполнительское искусство. Первые джаз-оркестры, группы танцевальной музыки и вокально-инструментальные ансамбли разного направления и разного уровня начали появляться в республиках Средней Азии в середине 1950-х гг. Из бухарских евреев посвятили себя эстрадной и джазовой музыке и достигли высокого профессионализма инструменталисты - Эдуард Каландаров, Ильёс Малаев, Писар и Пулат Мордухаевы, Адьюр Якубов и др., певцы - Сассон Акбашев, Юхан Беньяминов, Александр Давыдов, Бен Исаков, Геннадий Исхаков, Эсон Кандов, Тамара Катаева, Георгий Мушеев, Мухаббат Шамаева, Раъно Шарипова, Адино Полванова и др.

ТЕАТР (*греч.* theatron - место для зрелищ, зрелище) - род искусства, выражающегося через сценическое действие в процессе игры актёров. Первый национальный театр бухарских евреев, который ставил пьесы на библейские сюжеты, появился в Коканде в 1916-1920. В 1920-1922 гг. Советом молодёжи местных евреев организован малый гарнизонный театр «Тарбут» в Самарканде. В 1930 там же Кори Якубовым и Исроэлем Толмасовым создан Бухарско-еврейский театр юного зрителя (ТЮЗ). В советское время существовали бухарско-еврейские театры в Самарканде (1921-1925 и 1932-1940). В 1935-1939 Самаркандский театр работал в Бухаре по договору, затем вернулся в Самарканд, а в 1940 был закрыт. Первым директором Самаркандского театра был М.Р.Иссахаров. В Самарканде поставлены спектакли по пьесам «Халима» Г.Зафари, «Аршин мал алан» Узеира Гаджибекова, «Зулми Амир» («Гнёт эмира») Р.Авезова, «Гульсара» и «Лейли и Меджнун» Р.М.Глиэра и Т.Садькова, «Фархад и Ширин» В.А.Успенского, Ш.Шоумарова и Г.А.Мушеля, «Наджот» («Избавление»), «Озодии занхо» («Раскрепощение женщин»), «Хиёнаткор» («Изменник») Я.Хаимова, «Ахават Цион» по роману Авраама Мапу в переводе Шимона Хахама с иврита под названием «Амнун и Томор» В Бухаре были показаны спектакли «Наджот», «Зулми Амир», «Фархад и Ширин», «Халима». Широкою

известность приобрели замечательные певцы и драматические актёры Михоэль Толмасов, Михаил Муллокандов, Гавриэл Муллокандов, Юно Исхакбаев, Ксения Борухова и др. В 1989-1991 гг. в Ташкенте был организован **театр-студия бухарских евреев «Неккадам»** (гл. реж. М.Фаттахов). Он поставил спектакли «Сивьёи чорлава» («Сварливая Сивьё», 1989) и «Эстер» Д. Ниязова, «Аршин мал алан» У.Гаджибекова, «Шаби туй» Н.Софиева. В США (Нью-Йорк) создано несколько театральных коллективов: **Театр Семёна Аулова «Возрождение»** (1994) - по инициативе клуба «Рошной». Его постановки: «Хостгори» Л.Пилосовой (1995), «Ташкент - Нью-Йорк» Н.Софиева (1996), «Инджоро Америка мегуянд» Л.Якубова (1997), «Аридзон, натарс!» Н.Софиева (1998), «Бунт невесток» Саида Ахмада (1999), «День матери» Б.Сулейманова (2001), «Страховка» Р.Бабековой (2001), «Ханума» А.Цагарели (2002), «Зулайхо» Н.Софиева (2004), «Шаби туй» Н.Софиева (2006), «Шедевр на полотне» Г.Слуцки (2008).

С 2012 г. театром «Возрождение» руководит Лазарь Исхакбаев. Им поставлены спектакли «Моше Калонтар» (2015), «Шалом, Маруся» (2016).

Бухарско-еврейский театр-студия Америки под рук. Миерхая Мошеева (1997) - спектакли: «Сивьёи чорлава» («Сварливая Сивьё») Д.Ниязова (1997), «Зимри» М.Мошеева и Л.Якубова (2000), «Парвона» («Мотылёк») Уйгуна, «Сердечные тайны» Б.Рахмони (2007); **Театр комедии «Бухара на Гудзоне»** (1996) под рук. Л.Пилосовой и Б.Исакова (1996) - ревью «Бухара на Гудзоне», спектакли: «Однобедрумная квартира» (1999) и «Хоуматтендент» (2006) Л.Пилосовой; **Театральный коллектив под рук. Б.Катаева** поставил музыкальную драму по пьесе И.Малаева «Певец Его превосходительства» (1999) и «Пятая заповедь» по пьесе американского писателя Вина Дельмара. **Театр «Вдохновение»** под руководством А.Якубова (Арони) – спектакль «Влюблённый зять» (2010). В Израиле существует несколько бухарско-еврейских театров. **Музыкально-драматический им. М.Толмасова и Г.Муллокандова под рук. Бориса Наматиева** (1993-2002) поставил спектакли «Йосеф-Хасадик» А.Шаламаева, «Аршин мал алан» У.Гаджибекова (1994), «Эстер-ха-малка» А.Шаламаева (1996), «Жертвоприношение Ицхака» Б.Наматиева и Н.Юхананова (1998), «Хафт бародарон» («Семь братьев», 1999), «Апа Калмоки-Каймок» («Тётушка Калмок») и «Гардиши даврон» («Круговорот времён») по пьесам А.Шаламаева; **Театр Бориса Наматиева** (2002) - спектакли: «Моше Рабейну», «Шимон-ха-Гибор», «Хафт бародарон», «Рамбам», «Певец Его превосходительства» по пьесе И.Малаева (2008); **Музыкально-драматический театр Сосона Беньяминова** – спектакли: «Эстер-ха-Малка» («Ца-

рица Эстер», 1995), «Амнун ва Томор» (1996), «Сварливая Сивьё» (1997), «Гардиши даврон» («Круговорот времён», 1998).

КИНО как самостоятельный вид искусства в Средней Азии появился в 1940-х годах, когда туда были эвакуированы киностудии из западных районов СССР, на основе которых были впоследствии организованы местные киностудии. В них было немало бухарских евреев, внесших свой вклад в становление и развитие кино.

На студии «Узбекфильм» главным художником-постановщиком был Эмонуэль (Эдуард) Калонтаров. Его киноленты: «Об этом говорит вся махалля», «Ты - не сирота», «Прозрение», «Ташкент - город хлебный», «Абу Рейхан Бируни», «Приключения Али-бабы и 40 разбойников» и др. Рафаэль Сулейманов был художником-постановщиком 10 фильмов, включая ленты «Ташкентская зима», «Продавец снов», «Последняя инспекция», «Смысл жизни» и др. Режиссёр Джаник Файзиев снимал фильмы: «Сиз ким сиз», «Остановка по требованию», «Камила». Режиссёр, сценарист и критик кино Анатолий Кабулов (Галибов) поставил мультфильм «Волшебный самовар», «И песня моя» и др.

Режиссер А.Якубов снял научно-популярные и документальные фильмы: «Пошады не будет», «20 лет спустя», «Точка, точка, запятая» и др. Кинодокументалистами работали Рафаэль Палтиелов и Славик Давыдов. Для «Узбекфильма» писали музыку композиторы Сулейман Юдаков, Манас Левиев, Эдуард Каландаров (25 партитур к кинофильмам, в т.ч. мюзикл «И снова Насреддин» (он также исполнитель главной роли и трёх вокальных партий), «Осенняя новелла» и «Узбекистон келажаги буюк давлат!» («Узбекистан - государство с великим будущим!»), Бен Исаков - автор музыки к мультфильмам «Огник», «Худойберды и дев» и телефильмам-концертам: «Войди в мой дом», «Земные начала» и др.

На киностудии «Таджикфильм» работал основоположник таджикской кинематографии кинорежиссёр Бенсион Ариевич (Борис Алексеевич) Кимягаров, ученик классика кино Сергея Эйзенштейна. Б.Кимягаров снимал документальные ленты о Таджикистане, отмеченные Госпремией СССР, дипломом кинофестиваля в Венеции, а также 13 художественных фильмов: «Хасан-арбакеш», «Человек меняет кожу», «Дохунда», «Судьба поэта», киноэпопею по мотивам «Шах-наме» А. Фирдоуси. «Знамя кузнеца», «Сказание о Рустаме», «Рустам и Сухроб», «Сказание о Сиявуше». Художником-постановщиком многих фильмов Б.Кимягарова был Давид Ильябаев, оформивший 26 кинофильмов (из них 25 - на «Таджикфильме»). Кинорежиссёр Елизавета Кимягарова сняла документальные фильмы: «Абдулло Рахимбаев», «Адажио», «Хашар», «Борис Кимягаров. Хроника памяти»; художественные филь-

мы: «Волшебный цветок», «Рубаи Хайяма», «Приключения маленького Мука». Шамуэль Муллоджанов на «Таджикфильме» работал вторым режиссёром во всех фильмах Б.Кимягарова, а также в фильмах «Юности первое утро», «Дети Памира», «Ниссо», «Джура-Саркор» и др. Звукооператором дубляжа фильмов была Роза Устоева. Кинооператор и кинорежиссёр Александр Шабатаев снял фильмы «Женщина издалека», «Адонис 14», «Загадай себе прошлое», «Время зимних туманов», «Я ей нравлюсь» и др., был режиссёром картин «Простая жизнь Бобо Амина», «Луковое поле». Музыка к фильмам писали композиторы Яхиэль Сабзанов, Геннадий Александров (Ильясов), Амнун Ядгаров.

В иммигрантской бухарско-еврейской общине Америки режиссёрами Борисом Катаевым, Беном Исаковым был создан ряд документальных видеофильмов.

Артисты театра и кино:

Муллокандова Фрида, Мирзокандова Зоя, Чульпаева-Ядгарова Ханна, Аулов Семён, Кураев Пинхас, Ташкентский (Мордухаев) Борис, Чунгак (Мордухаев) Семён, Якубова Марьям, Наматиев Борис, Аронбаев Михаил, Ашерев Миша, Пилосова Любовь, Абаев Нисим (Нисими Кайроковоз), Ягудаев Исак, Толмасов Исроэль, Тухфахон Пинхасова, Фаттахов Михаил, Мошеева Тамара, Фаттахова Мирьём (Бакаева Гульчехра), Юсупов Нафтали, Давыдоа Амнун, Бадалбаева-Кайкова Софа, Мушеев Георгий и др.

Артисты балета:

Акилов Исахар, Акилова Маргарита, Акилова Вилоят, Акилова Гавхар, Акилова Зулейхо, Калонтарова Малика, Аминов Беник, Якубов Илюша, Масихаев Яков, Мавашева Маргарита и др.

Режиссёры театра и кино, звукорежиссёры, операторы:

Кимягаров Бенсион, Якубов Иса, Полтиэлов Уриэль, Муллоджанов Шамуэль, Бабаджанов Михаил, Якубов Амнун, Катаев Борис, Аулов Семён, Кимягарова Елизавета, Галибов (Кабулов) Анатолий, Шабатаев Александр, Маллаев Ильёс, Наматиев Борис, Тахалов Сулейман, Беньяминов Сосон, Мошеев Миерхай, Пилосова Любовь и др.

МУЗЕИ

В ряде общеисторических и художественных музеев появились в конце XIX в. разделы иудаики (например, Еврейский зал в Лувре, Париж). Эти разделы состоят главным образом из материалов раскопок библейских мест в Эрец-Исраэль. Единственный в СССР музей бухар-

ских евреев был открыт в 1922 г. этнографом Исааком Симховичем Лурье в еврейском квартале Самарканда в бывшем доме купца 1-й гильдии Ари Фузайлова. В 1932 г. он был закрыт, многие экспонаты были переданы в Самаркандский городской музей-заповедник, где часть из них сохранилась до настоящего времени. В мае 2008 г. в нём была открыта экспозиция на тему «Евреи края в прошлом и настоящем». В Музее истории народов Узбекистана в Ташкенте организован отдел «Быт туземных евреев».

С октября 2002 г. в помещении Квинс-гимназии (Нью-Йорк) функционирует Музей наследия бухарских евреев, созданный по инициативе клуба «Рошной» (президент музея - Юрий Садыков, исполнительный директор - Арон Аронов). Музей располагает более чем двумя тысячами экспонатов, включая архивные материалы, фотографии, книги, предметы религиозного культа.

В Израиле Мордухай Кимьягаров собрал многочисленные экспонаты для планируемого Музея наследия бухарских евреев и провёл ряд тематических выставок, в том числе в 2000 г. - в здании Кнессета.

ЛИТЕРАТУРА, ЖУРНАЛИСТИКА

ФОЛЬКЛОР - народное творчество, передающееся из поколения в поколение и бытующее в широких народных массах. По способу бытования и передачи фольклор бухарских евреев подразделяется на несколько категорий: словесный - **зарбул-масал** (пословицы), **макол-хо** (поговорки), **киссаёбак** (загадки), **тез-гўйак** (скороговорки), **хикоя** (латифа, анекдоты, предания); музыкально-игровой - **киссагуи** (театр, музыка), **сурудхон тўйи** (свадебные песни), **хачви** (сатирические песни), **хаккони** (оплакивание родных и близких); танцевальный, а также поведенческий и обрядовый фольклор, т.е. народные поверья и обычаи. Во всех видах фольклора бухарских евреев сказались воздействие культур тех народов, среди которых они жили. Яков Пинхоси в 1972 г. опубликовал в Израиле на иврите сборник, содержащий 10 сказок бухарских евреев. В 1985 г. изданы сборники Исхака Мавашева «Фольклор ва ёддоштхо» («Фольклор и воспоминания»). Также изданы сборники Зои Увайдовой «Фольклори яхудиёни бухори» (ч. I - 1994, ч. II - 2000), Давида Давыдова «Ангур хору богаша напурс» и «Забони ман - дўсти ман» (2000).

ПИСАТЕЛИ. Бухарско-еврейская литература (произведения, написанные на бухарско-еврейском или еврейско-таджикском языке) возникла первоначально как часть еврейско-персидской литературы, существовавшей с XIV в. (её основоположники - поэт Шохин Ширази (XIII-XIV вв.) - автор эпических произведений на библейские сюжеты и Йосефи Имрони (XV-XVI вв.). С XVII-XVIII вв. появились первые произведения на бухарско-еврейском (еврейско-таджикском) языке. Их авторы - Ходжаи Бухори (XVI-XVII вв.), Элишо бен Шмуэль, Рогиб Самарканди (XVII в.), Юсуф бен Ицхак (Исхак) Бухори (1688-1755), Ибрахим ибн Аби-л-Хайр (начало XIX в.). Наибольший вклад в становление литературы на современном языке бухарских евреев принадлежит известному просветителю раву Шимону Хахаму (1843, Бухара - 1910, Иерусалим). Он автор более чем 50 произведений - переводов на бухарско-еврейский язык многих разделов книг Танаха, романа Авраама Мапу «Ахават Цион», обработки поэтических произведений Шохина, а также ряда собственных сочинений. В Иерусалиме он возглавил бухарско-еврейский литературный круг и наладил издание книг на бухарско-еврейском языке (как собственных, так и других авторов). Издаются переводы с иврита на бухарско-еврейский и наоборот Авраама Аминова (Авраама Талмуди, 1857-1939), Шаламо бен Пинхас Бабджана (1843-1928), Нисима Таджера (1896-1971), Рафаэля Галибова (1885-1952), Азарьи Юсупова (Хабиби Бухори, 1881-1962), книга рава

Меира бен Хахам Юсуфа Мизрахи, или Хахимча (1855-1920), Ядидьё Юабова (нач. XX в.) и др. Этот период развития бухарско-еврейской литературы (до второго десятилетия XX в. включительно) характеризуется преобладанием поэзии, произведений на исторические темы, переводов (в основном с иврита) и сочинений религиозного содержания. 20-30-е гг. XX века стали периодом интенсивного развития бухарско-еврейской литературы. Появляются новые жанры (рассказ, повесть, очерк, драматургические произведения). Литература всё больше приобретает светский характер. Проявляется интерес к проблемам современности. В 1934 г. выходит в свет «Альманах», включающий произведения бухарско-еврейских писателей. Наиболее известные авторы этого периода - поэты Пинхас Абрамов (1906-1963), Яхиэль Акилов (1900-1972), Коргар (Юнатан Кураев, 1908-1985), Мухиб (Мордехай Бачаев, 1911-2007), и др.; прозаики Менаше Исхакбаев (1907-1978), Бенсион Каландаров (1908-1998), Арон Саидов (1902-1954), Гавриэль Самандаров (1910-1987), Моше Ягудаев (1902-1963) и др.; прозаики и драматурги Менаше Аминов (1890-1974) и Якуб Хаимов (1909-1998). В конце 1930-х гг. были закрыты периодические издания и издательства бухарских евреев. Многие литераторы были репрессированы. Авторы не имели возможности публиковать свои произведения на родном языке и перешли на другие языки - таджикский, узбекский, русский. Издания на бухарско-еврейском языке изредка появлялись в 1950-1960-е гг. в Израиле (Шуламит Тиллаева и др.). Лишь в 1993 г. члены секции бухарско-еврейских писателей при СП Узбекистана издали в Душанбе сборник своих произведений под названием «Гулдаста» («Букет цветов»). В разные периоды репатриации советских евреев в Израиль заметно активизировалась деятельность писателей и поэтов Рафаэля Абрамова, Мухиба (Бачаева), Ошера Гавриэлова, Михаила Даниярова, Бориса Муллоджанова, Зеэва Некталова, Нисана Ниязова, Якова Савзона, Гавриэля Борохова, Авезова Рахмина, Аронова Якова, Заурова Гавриэля, Шимонова Ханана, Хахамова Иосифа, Яира Саидова, Хевсигуль Хушяровой, Арона Шаламаева, Натана Юхананова и др. А.Шаламаевым и Х.Толмас в 1998 г. составлен свод произведений персоязычных и бухарско-еврейских авторов XIV-XX вв. «Страницы литературы бухарских евреев» в двух томах. В 2003 г. вышел в свет «Альманах», составленный из произведений бухарско-еврейских писателей Израиля. В США с 1990 г. активно пишут и издают Ильёс Малаев (1936-2008), поэты Михоэль Завул и Рошель Рубинов, прозаик и драматург Борис Исхаков, Любовь Пилосова, Нисон Софиев, Леви Якубов, бухарско-еврейские авторы, пишущие на русском языке: Рафаэль Аминов, Эдуард Аминов, Роберт Бангиев, Александра Илазарова, Аркадий

Иноятв, Эдуард Ниязов, Илья Якубов, Юрий Мурадов-Моор, Ашер Токов, Хана Толмас, Маркиэл Фазылов, Яир Аксакалов, литературный критик Юрий Бабаев, переводчик художественной литературы Эммануэль Муллокандов и др. В 2000 году организован СП - бухарских евреев Израила. В 2005 г. образован Союз бухарско-еврейских писателей, поэтов и журналистов США.

СРЕДСТВА МАССОВОЙ ИНФОРМАЦИИ

ГАЗЕТЫ:

«АЛАНГА» («ПЛАМЯ») - издавалась в Израиле Всемирным форумом раввинов бухарско-еврейских общин (2004-2007). В 1997-2004 издавался журнал того же названия. Редактор - Фроза Пинхасова.

«БАЙРОКИ МИХНАТ» («ЗНАМЯ ТРУДА») - с 8 апреля 1930 новое название газеты - «*Рошнот*». Издавалась в Ташкенте на бухарско-еврейском языке в ивритской, затем в латинской графике до 27 мая 1938. Редакторы - Арон Саидов и Менаше Аминов.

«БУХАРСКАЯ ГАЗЕТА» - издаётся в Израиле с 1997 на бухарско-еврейском (кириллица) и русском языках, с 2004 - на иврите. Издатели - Энрико Фаттахов и Овадья Фаттахов, редактор - Яир Аксакалов.

«БУХАРСКО-ЕВРЕЙСКИЙ МИР» - на русском языке издавалась с 1996 по 2001 в Нью-Йорке (США). Издатель - Борис Кандов, гл. редакторы - Аркадий Мар (1996-1997), Рафаэль Некталов (1997-1999), Рена Елизарова (2000-2001).

«БЮЛЛЕТЕНЬ «СИМХО» - издавался в 2002-2003 на бухарско-еврейском языке культурным центром Ташкента. Редактор - Юрий Хаджибеков.

«БЕЙТ АХАРОН» («BETH AHARON») - издавалась в Нью-Йорке в 2001 на русском языке. Издатель - Роман Юсупов, редактор - Рафаэль Некталов.

«ГОЛОС МИРА» («WORLD VOICE») – издаётся с 2014 в Нью-Йорке на русском и английском языках. Издатель «Кайков-Медиа». Главный редактор – Бен Исаков.

«ГОЛОС ОЛАМИ» - издавалась в Рамле, Израиль (2002-2003). Редактор - Аркадий Иноятв.

«ДУСТИ» («ДРУЖБА») - приложение к журналу «Дружба» на бухарско-еврейском языке (кириллица). Издавалось в Нью-Йорке в 1995-2000 гг. Редактор - Хана Палтиелова.

«ЕВРЕЙСКИЙ ОГОНЁК» - издавалась в Нью-Йорке (2004-2006). Издатель - Альберт Катаев, редактор - Игорь Гугель.

«ЗАМОН» - приложение к газете «Мост» (1995-1997), к газете «Бухарско-еврейский мир» (1999-2000). В 1997-1998, 2001-2002 - само-

стоятельное издание. Всего вышло 107 номеров на бухарско-еврейском языке (кириллица). Редактор - Леви Якубов.

«ЛЕХАИМ» («ЛЕСНАИМ») – еженедельная независимая газета общины бухарских евреев мира на русском и английском языках. Издатель и главный редактор - Гавриэль Ильябаев. Издавалась в 2012-2016.

«МЕНОРА» - издаётся в Рамат-Гане (Израиль) с 1999 фондом «Ор-Авнер», с 2000 - Всемирным конгрессом бухарских евреев. С 2002 - еженедельная газета на русском, бухарско-еврейском (кириллица) языках и иврите. Распространяется в Израиле, США, Австрии и странах СНГ. Гл. редакторы - Александр Разгон (1999-2004), Шимон Яновский (2004-2007), Давид Шехтер (с 2007), Марк Зайчик, Эстер Сегаль, Юрий Моор-Мурадов, Леонид Елизаров (с 2012).

«МОСТ» («BRIDGE») - на русском языке издавалась в 1994-2000 в Нью-Йорке (США) два раза в месяц. Издатель - Нисим Некталов, гл. редакторы - Рафаэль Некталов (1994-1997), Игорь Гугель (1997-1998), Иосиф Бадалов (1998-2000).

«ОКТАБРЬ» - издавалась с 1933 по 1938 Самаркандским горкомом КПУз на бухарско-еврейском языке (латиница). Редактор - Моше Катаев.

«РАХАМИМ» («МИЛОСЕРДИЕ») - первая бухарско-еврейская газета, издававшаяся Рахмином Давидбаевым в 1910-1914 в Скобелеве (Фергана), а в 1914-1916 - в Коканде (Туркестанский край) на бухарско-еврейском языке еврейской графикой Раши. Редакторы - Нисим Таджер, Рафаэль Галибов.

«РОСТ» («ПРАВДА») - газета-бюллетень Туркестанского отделения Российского телеграфного агентства РосТА, в 1920-1922 издавалась два раза в неделю на бухарско-еврейском языке графикой Раши в Ташкенте. Редактор - Рахмин Бадалов.

«РОШНОЙ» («СВЕТОЧ») - издавалась еженедельно с 16 ноября 1925 в Самарканде на бухарско-еврейском языке графикой Раши. Редакторы - Манаше Аминов и Ильёхумани Пинхасов, с 1929 - Арон Саидов. С 1930 года переименована в газету «Байроки Михнат»

«ТВУНА» («МУДРОСТЬ») - издавалась в Израиле с 1953 по 1971 на иврите и бухарско-еврейском языке графикой Раши. Редактор - Нисим Таджер.

«The BUKHARIAN TIMES» («БУХАРСКИЕ НОВОСТИ») - еженедельник на русском и английском языках с 2002. Издатели - Давид Аминов, Або Ибрагимов, Bukharian Jewish Community Center, NY, USA. Гл. редактор - Рафаэль Некталов (с 2002). Ежемесячное молодёжное приложение «Achdut-Unity» (с 2006) на английском и русском языках. Редакторы - Давид Абаев, Пётр Пинхасов, Игорь Рыбаков.

«ХАТХИЯ» («ВОЗРОЖДЕНИЕ») - издавалась в Израиле организацией «Брит-Йоцей Бухара» с 1973 по 1986 на бухарско-еврейском и русском языках. Редактор - Исхак Мавашев.

«ШОФАР» - ежемесячная газета еврейской общины Самарканда на русском и таджикском языках. Издавалась с 1992 по 2009. Редактор - Маркиэл Фазылов.

ЖУРНАЛЫ:

«АЛАНГА» («ПЛАМЯ») - издавался в Израиле (1997-2004). В 2004-2007 издавалась газета того же названия. Редактор - Фроза Пинхасова.

«БЕТ ГАВРИЭЛЬ» - ежемесячный религиозный и общественно-политический журнал. Выходит с 2000. Издатель - Центр общины «Бет Гавриэль». Гл. редактор - Велиям Кандинов.

«ВЕНСКАЯ ОБЩИНА» - периодический журнал, освещающий культурно-религиозную жизнь бухарских евреев. Австрии. Издаётся с 2001 на русском и немецком языках. Гл. редактор - Шломо Устониязов.

«ВОСХОД» - журнал Совета раввинов общины бухарских евреев США, выходивший в Нью-Йорке в 2000-2001. Гл. редактор - Рафаэль Некталов.

«ГОЛОС ОБЩИНЫ» - орган Центра бухарских евреев Нью-Йорка, издавался с марта 1999 по декабрь 2001. Гл. редактор - Аркадий Мар.

«ДЛЯ ВАС» - журнал, издавался ежемесячно в Нью-Йорке (2007-2011). Издатели - Стивен Казиев, Алексей Шимонов, Игорь Рафаилов, Роберт Аронов. Редактор - Юлия Сочилина.

«ДРУЖБА» - журнал религиозного направления. Выходит в Нью-Йорке с 1991 дважды в месяц. Издатель - Фонд образования им. Натана Якубова. Гл. редактор - Мирьям Якубова.

«ЖЕНСКИЙ МИР» - ежемесячный журнал, издаётся в Нью-Йорке на русском языке с 2000. Издатель - женская организация «Эстер-ха Малка». Гл. редактор - д-р Зоя Максумова.

«МАШЪАЛ» («ФАКЕЛ») - издавался в 1991-1993 в Израиле, с 1993 издаётся под названием «ХАТХИЯ» (с № 500 - на бухарско-еврейском языке). Гл. редактор - Хилель Хаимов.

«МИР ЖЕНЩИН» - ежемесячный журнал, издавался с февраля 1995 по сентябрь 1996 в Нью-Йорке на русском языке. Гл. редактор - Лидия Мушеева.

«МОЙ ИЗРАИЛЬ» - журнал общины бухарских евреев Израиля. Совместное издание Форума «Наследие бухарских евреев», Форума деятелей культуры, Форума «Общественное мнение». Главный редактор – Маркиэл Фазылов. Издаётся с 2014.

«НАДЕЖДА» - литературно-публицистический и научно-популярный журнал. Издаётся с 1996 в Нью-Йорке ежемесячно на русском и бухар-

ско-еврейском языке. Издатель - Eduard's Steel Corp., гл. редактор - Эдуард Катанов.

«ОЙНАИ ЖАХОН» («ЗЕРКАЛО МИРА») - (январь - август 1986). Редактор - Манаше Абрамов, Тель-Авив.

«РУЗ БА РУЗ» («ДЕНЬ ЗА ДНЁМ»). Издание партии ШАС. Издавался в Израиле в июне-августе 1999 на бухарско-еврейском языке.

«УМЕД» («НАДЕЖДА») - (1985-1990) - бюллетень Всемирной ассоциации среднеазиатских евреев. Редактор - Иосиф Гулькаров, Тель-Авив.

«ХАЁТИ МИХНАТ» («ТРУДОВАЯ ЖИЗНЬ») - орган бухарско-еврейской секции Союза писателей Узбекистана, издавался с 1931-1932 в Ташкенте на бухарско-еврейском языке, в 1938 переименован в «АДАБИЁТИ СОВЕТИ» («СОВЕТСКАЯ ЛИТЕРАТУРА»). Выходил до июля 1941. Редакторами были Арон Саидов, Менаше Аминов и Юнатан Кураев.

«ХАТХИЯ-ХАЁТИ НАВ» - издавался в Израиле с 1993 по 2002. Издатель - «Брит Йоцей Бухара». Гл. редакторы - Иосиф Гулькаров (на русском и бухарско-еврейском языках), Арон Аарони, затем Йосеф Бар-Натан (на иврите).

«ХАФТНОМА» («НЕДЕЛЯ») - (1992-2002). Издание «Эль-Хамабаян». Редактор - Арон Шаламаев.

«ШАЛОМ» - международный литературно-публицистический журнал ВКБЕ, выпущена с 2005 по 2006 (два номера) на русском, бухарско-еврейском языках и иврите. Гл. редактор - Авраам Пинхасов.

«ШОЛОМ-АЛЕЙХЕМ» - журнал, издавался дважды в месяц на русском языке в Нью-Йорке с 1998 по 2007. Издатель - Нисим Некталов. Гл. редактор - Иосиф Бадалов (1998-2000), Марина Рубинова (2000-2007).

«ШОФАР» - международный литературно-публицистический журнал, издаваемый в Израиле с 2002 по 2008 на русском и бухарско-еврейском языках. Редактор - Аркадий Иноятов.

РАДИО И ТЕЛЕВИДЕНИЕ

Радиокомитет Узбекистана был создан в 1927 году. В музыкальном ансамбле при нём участвовали многие певцы, музыканты, шашмакомисты - бухарские евреи: Илову Хофиз Мататов, Эфраимча Давыдов, Софа Ягудаева, Марьям Алишаева. В годы Отечественной войны был организован таджикский ансамбль, куда вошли солисты Берта Давыдова, Сосон Беньяминов, Исхак Катаев, Карим Муминов, музыканты - Якуб Давыдов, Риби Ибрагимов, Михаил Аулов, Рошель Шахмуров, Кимат Борухова, Неля Бабаджанова, Фатима Борухова. Редактором песенного фольклора макомов был Борухи Зерки.

До 1953 г. редактором музыкальных передач был Сосон Беньяминов, в 1953-1982 гг. - Амнун Ягудаев. В 1957 г. были организованы ор-

кестр народных инструментов и ансамбль «Маком». Оркестром руководил Дони Закиров. Большинство членов ансамбля «Маком», насчитывавшего 35 человек, были бухарские евреи.

С началом телевидения (ноябрь 1956 года) Радиокomitee преобразован в Гостелерадио Узбекистана. Готовили передачи Амнун Ягудаев, Нина Устаева, редакторы - заслуженные работники культуры Коргар (Юнатан Кураев), Бенсион Календарев.

На Узбекском ТВ работали звукорежиссёр Уриэль Аvezов, видеооператор Рафаэль Палтиэлов, корреспондент Борис Бабаев, редактор Наталья Бангиева.

На ТВ в музыкальных ансамблях работали 12 народных и заслуженных артистов - бухарских евреев. Это народные артисты Берта Давыдова, Мухаббат Шамаева, Вилоят Акилова, заслуженные артисты Исхак Катаев, Карим Муминов, Ильёс Маллаев, Эсон Кандов, Иосиф Шаламаев, Сиродж Аминов, Борух Зиркиев, Эдуард Каландаров, Рибби Ибрагимов. Там же выступали талантливые артисты Эзро Малаков, Михаил Аулов, Джамила Каландарова, Дора Акилова, Рошель Шахмуров, Шарофат Акилова, Шурик Коэнов, Содик Мошеев, Матат Бараев, Имануэль Бараев, Очил Ибрагимов, Ошер Давыдов, Амнун Довидов, Давид Давыдов, Якуб Давыдов, Зайнаб Палванова, артисты эстрады - народные, заслуженные и талантливые артисты Михоэль и Зоя Муллокандовы, Якутиэл Бабаханов, Дора Акилова, Раъно Шарипова, Сарра Кандхорова, Уриэль Бараев, Исроэль-хай Чульпаев и др. В Госфилармонии дирижёром оркестра народных инструментов был Дони Ильясов.

На Самаркандском телевидении работали журналист В.Пинхасов, видеооператоры Б.Бангиев, Э.Юсупов, А.Гавриэлов, братья Б. и Ю. Аронбаевы, Лёва (Ильяу) Аронбаев.

На Самаркандском радио более 20 лет работал Борис Некталов корреспондентом, затем редактором таджикской редакции областного радио. В 1956-1961 гг. заведующей отделом русских передач Самаркандского областного радио работала Рена Елизарова.

В 1930-е годы в Таджикистане создан Радиокomitee, где работали звукооператорами Юрий, Игорь и Ира Палтиэловы. Спецкоррами радио работали Борис Исхаков и Зеев Некталов.

Солистами ансамблей были народные артистки республики Барно Исхакова, Шоиста Муллоджанова, Рена Галибова, народный артист Нисон Шоулов, заслуженные артисты Яков Бободустов, Яков Алаев, Авнер Аминов, Мехри Исхакбаева, Лола Баракаева, народный хафиз Нерьё Аминов и др. Солисткой ансамбля «Гульшан» была певица Тамара Катаева.

В 1959 г. в Сталинабаде (Душанбе) началось вещание ТВ.

Звукооператором и режиссёром литературно-драматической редакции был Борис Муллокандов.

Режиссёрами на ТВ были Миерхай (Яков) Мошеев, Борис Катаев и Михаил Аронбаев.

Главными редакторами отделов ТВ были: культуры - Илья Ильябаев, информации - Михаил Бобоев, музыкального - Яхиэль Сабзанов.

Главным звукорежиссёром на ТВ был Исроэл Увайдов.

Бухарские евреи работали и на волнах радио «Свобода», где директором и главным редактором таджикской редакции был Малкиэл Даниэл (Даниэлов), в узбекской редакции - Михаил Аронбаев.

В настоящее время на сайте Радио «Свобода» и на Интернете имеются передачи её нью-йоркского корреспондента Малкиэла Даниэла.

На радиостанции «Кол-Израэль» в Израиле ежедневно велись передачи на языке бухарских евреев. Дикторами были Роза бат Цион Увайдова и Амнун Довидов.

На русскоязычном канале израильского ТВ «Израиль плюс» (9-й канал) менеджером работала Юлия Шамалова-Беркович.

В 1992 г. в США Григорий, Роман и Рафаэль Кайковы организовали фото-видеостудию «Кауков Production». На студии сделано более 30 видеофильмов, из них 15 попали в эфир этнического ТВ США.

На русскоязычных радиостанциях Нью-Йорка выходила с 1994 по 2008 гг. программа «Шофар» о жизни и культуре бухарских евреев д-ра философии и искусствоведения (Ph.D) Марины Исхаковой.

КНИГОИЗДАТЕЛЬСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ (до 2017)

До начала XX в. в Средней Азии еврейские книги не издавались. В 1883 г. в Вене по заказу бухарских евреев был издан перевод Теилим (Псалмов) на бухарско-еврейский язык. После основания бухарско-еврейского квартала *Шхунат-ха-Бухарим* в Иерусалиме в 1890 г. и до начала Первой мировой войны (1914), под руководством рава Шимона Хахама в Иерусалиме издано около 150 книг на бухарско-еврейском языке, включая переводы книг Танаха и мидрашей, молитвенники, календари, произведения классических еврейско-персидских поэтов, переводы европейской и еврейской художественной литературы. Эти книги использовались бухарскими евреями в Иерусалиме и отправлялись в Среднюю Азию.

Однако в это время в самой Средней Азии бухарские евреи начинают издавать книги, набранные еврейским алфавитом. Купец Рахмин Давидбаев доставил в 1910 г. из Люблина типографское оборудование и приступил к изданию газеты в Скобелеве (Фергане) и Коканде. Он же

начал издавать первые бухарско-еврейские книги, набранные еврейскими буквами. В последующие годы в Средней Азии вышло около 10 еврейских книг, набранных такими буквами, в т.ч. еврейско-таджикский перевод частей «Тысячи и одной ночи».

Книги о бухарских евреях, изданные в СССР и странах СНГ

После революции 1917 г. в дело вмешивается советская власть, стремившаяся создать «социалистическую культуру местных евреев». Бухарско-еврейская письменность была переведена на латинизированный алфавит, на нём издавались учебники, пропагандистская литература, художественные произведения. Согласно данным официальной советской «Книжной летописи», всего до 1939 г. в СССР вышло около 750 книг на «местно-еврейском» языке – учебники, общественно-политическая и художественная литература. В 1940 г. издание бухарско-еврейской литературы было прекращено. В последующий период и вплоть до недавнего времени книг на темы, связанные с бухарскими евреями, выходило очень мало. В СССР подобной литературы не было вообще, в Израиле издавались единичные книги, в основном воспоминания и сочинения таких авторов, как М.Бачаев, Ш.Тиллаева, И.Мавашев, М.Харэль (Бабаев). В Нью-Йорке в 1983 г. была издана книга М.Беньяминова «Бухарские евреи».

Необходимо упомянуть важные книги, посвящённые истории, этнографии, литературе и фольклору бухарских евреев, изданные в бывшем СССР, такие как: «Туземные евреи в Узбекистане» (Самарканд – Ташкент, 1929) Л.М.Кантора, «Очерк правового быта среднеазиатских евреев» (Ташкент – Самарканд, 1931) З.Л.Амитина-Шапиро, «Бухарские евреи в Самарканде, 1843-1917 гг.» (Самарканд, 1993) и «Газкираи адабиёти яхудиёни бухорои, 9-20 аср» (Самарканд, 1997) М.Абрамова, «Мудрость трёх народов» (Душанбе, 1989) Я.Калонтарова, «О бухарских евреях» (Душанбе, 1992) Ю.Датхаева, «Среднеазиатские евреи в прошлом и настоящем» (изд-во общества «Билим», Ташкент, 1992) Д.М.Ниязова, «Традиционный костюм бухарских евреев: этнокультурный аспект» (Санкт-Петербург, 2012) Т.Емельяненко, «Друзья поневоле. Россия и бухарские евреи 1800-1917» (Москва, 2016) А.Кагановича, три сборника очерков «Годы, люди, факты» (Самарканд, 1993, 1999, 2003) под редакцией М.Фазылова, два сборника научных трудов «Евреи в Средней Азии. Прошлое и настоящее» (1995) И.Дворкина (сост.) и «Евреи в Средней Азии: вопросы истории и культуры» (Ташкент, 2004).

Тема издания книг о бухарских евреях в России, Узбекистане и Таджикистане требует специального рассмотрения.

КНИГИ, ИЗДАННЫЕ В США

ЧЛЕНАМИ ОБЩЕСТВЕННОГО НАУЧНОГО ЦЕНТРА «РОШНОЙ»

В ноябре 1992 г. в Нью-Йорке представителями творческой интеллигенции бухарских евреев был организован клуб «Рошной-Light» - Общественный научный центр (ОНЦ) бухарских евреев. За этот небольшой срок проявился большой интерес бухарских евреев к истории своей общины. Развилась исследовательская деятельность членов Клуба в области истории, этнографии, языка и литературы, медицины, вклада бухарских евреев в науку, культуру и экономику стран проживания.

В результате членами ОНЦ издано более 300 книг и брошюр по следующим направлениям: 1. история бухарских евреев; 2. бухарские евреи в медицине; 3. бухарские евреи в просвещении; 4. культура; 5. быт, обычаи, традиции, кухня бухарских евреев; 6. поэзия, проза; 7. родословия; 8. мемуары; 9. телефонные справочники; 10. словари, учебники; 11. бухарские евреи в спорте.

Книги, посвящённые истории бухарских евреев, можно подразделить на подразделы: 1.1. история народа до 1865 г. (до завоевания Туркестанского края Россией); 1.2. история бухарских евреев в период 1865-2000 гг.; 1.3. книги энциклопедического характера; 1.4. книги, разоблачающие миф, что бухарские евреи работали только в сфере обслуживания; 1.5. участие бухарских евреев во Второй мировой войне; 1.6. этнография бухарских евреев; 1.7. история некоторых городов Центральной Азии, где проживали бухарские евреи.

1.1. История бухарских евреев до завоевания Туркестанского края Россией (1865 г.). Было издано 5 книг. Среди них книги Д.Очильдиева - «Пленники Навуходоносора» (1998) и однотомник в двух книгах «История бухарских евреев с древнейших времён до 1865 г.» (2001), П.Исхакова «К истории бухарско-еврейского этноса» (1996), Ю.Датхаева «О бухарских евреях» (1992). Давид Очильдиев в своих книгах сделал успешную попытку написания сводной систематической истории одного из древнейших народов Востока. Он сумел обосновать, что бухарское еврейство сформировалось, как и всякий другой этнос, в рамках вполне определённого историко-географического и этнокультурного пространства, обычно именуемого в научной литературе «исторической этнической территорией». В его книгах приводятся данные о первых поселенцах (VI-IV вв. до н.э.), об их жизнедеятельности, культуре, быте, отношениях с другими народами, расширение географии рассе-

ления до исламизации региона (VI в. н.э.), в Бухарском, Кокандском и Хивинском ханствах (до 1865 г.) до завоевания Россией Туркестанского края.

Пулат Исхаков в своей книге рассмотрел вопросы образования еврейской диаспоры в Средней Азии, ассимиляции бухарских евреев в мусульманской среде (джедиды, чала), формирования еврейского характера, института самоуправления бухарско-еврейской общины, роли бухарских евреев в развитии торговли и экономики стран Средней Азии и сопредельных с ней регионов до 1865 г., происхождении термина «бухарские евреи».

Юно Датхаев в своём труде проанализировал материалы по истории, культуре и этносу среднеазиатских евреев. Он основное внимание уделил городу Бухаре: рассказывается об историческом прошлом бухарских евреев, об их переселении в Бухарский Эмират, описаны некоторые обряды, обычаи, ремёсла, быт и культура.

1.2. Двухтомник «История бухарских евреев. Новый и новейший период (1865-2000)» (2005) под общей редакцией д-ра Роберта Пинхасова, редактор – проф. Иосиф Калонтаров, в который вошли статьи более 50 ведущих специалистов, охватывающие как исторические темы, так и филологические и культурологические вопросы. Первый том посвящён вопросам истории, общинным центрам, межобщинным связям, роли бухарских евреев в экономике, образовании, науке, медицине, спорту и т.д. Второй том посвящён вопросам культуры, языка, фольклора, литературы и искусства, религии, быта и традиций и т.д.

Издание этого двухтомника имеет историческое значение, так как на протяжении многих десятилетий в советский период искажался и фальсифицировался вклад бухарских евреев в общественную, культурную, хозяйственную жизнь страны. Известная мудрость гласит: «Народ, который не знаком со своим прошлым, недостоин и будущего».

1.3. В период 2008-2014 гг. д-ром Робертом Пинхасовым опубликованы 9 книг энциклопедического характера: «Бухарские евреи. Энциклопедический справочник» (2008), «Бухарские евреи (очерки)» (2010), «Бухарские евреи: кто есть кто» (2011), «Учёные – бухарские евреи» (2011), «Деятели искусств – бухарские евреи» (2012), «Традиции и быт бухарских евреев» (2012), «Книга памяти» (2013), «Бухарские евреи в странах мира» (2014). «Bukharian Jews Worldwide» (2015), «Бухарские евреи в спорте» (2016). Все эти книги переведены на английский язык, одна – на иврит.

В этих книгах автором систематизирован свод знаний о бухарско-еврейском этносе, его истории, расселении, литературе, искусстве, о вкладе бухарских евреев в развитие науки и техники, экономики,

медицины, спорта в странах проживания, приведены краткие биографические данные о бухарских евреях – государственных, общественных и религиозных деятелях, писателях, медиках, педагогах, деятелях культуры и искусства, учёных, инженерах, крупных администраторах, бизнесменах, спортсменах, о бухарско-еврейских поселениях и общинах в городах Центральной Азии и всего ареала проживания наших соплеменников. Особо следует отметить книгу Р.Пинхасова 2014 г. «Бухарские евреи в странах мира» объёмом 712 стр., являющуюся фундаментальным трудом, охватывающим все стороны истории и культуры бухарских евреев за продолжительное время, как в прошлом, так и в настоящем; географию общин, проживающих в 30 странах, включая Индию, Иран, Афганистан, Китай и страны Южной Америки; в ней даны развёрнутые карты стран Центральной Азии, где жили бухарские евреи; описаны архитектурные памятники. На её основе по рекомендации Библиотеки Конгресса США была издана книга на английском языке «Bukharian Jews Worldwide» (2015), получившая широкий резонанс в США и за рубежом. Запросы на эти книги сделали многие университетские библиотеки США (Гарвардский, Пристонский, Колумбийский, Нью-Йоркский университеты, а также Национальная библиотека Израиля). По многим из этих книг обучаются студенты Квинс-колледжа.

1.4. В 6-ти книгах д-ра Р.Пинхасова и 4-х книгах д.э.н., профессора Е.Н.Фатахова (одна – в соавторстве с д.б.н. Ю.Мурдахаевым) «Инженерно-технические работники – бухарские евреи – в отрасли строительства» (2011), «Бухарские евреи в трёх ветвях государственной власти Советского Союза» (2012), «Инженерно-технические работники – бухарские евреи – в геологии, промышленности, транспорте и связи в Советском Союзе» (2013), «Бухарские евреи в сельском хозяйстве Центральной Азии» (2012) развеян миф, что бухарские евреи работали только в сфере торговли и обслуживания.

Из них читатель узнает, что бухарские евреи работали в Верховных Советах союзных республик, были депутатами Верховного Совета СССР и союзных республик, работали в Совете Министров и Госплане союзных республик, были министрами, замминистрами, начальниками управлений, руководителями геологических экспедиций, шахт, заводов, фабрик и др. предприятий. Около 4000 бухарских евреев в 30-40-е годы работали в колхозах и совхозах Центральной Азии. По числу занятых в различных отраслях народного хозяйства на 10 тысяч человек бухарские евреи не уступали среднереспубликанским показателям. Книга проф. А.Завулунова «Бухарские евреи: память о минувшем, вера в грядущее».

1.5. Борис Исхаков («Гордость» (1995), «Чанг» («Война», 1995), «Книга памяти» т. 1-2, 2003, 2005); Давид Калонтаров («Бухарские евреи – участники Великой Отечественной войны» (2005), «Память и подвиг. Имена и судьбы 2227 фронтовиков – бухарских евреев» (2005), «Память и подвиг» (2009). Авторы посвятили свои книги бухарским евреям – участникам военных действий в Испании, Маньчжурии и Второй мировой войны. Бухарские евреи воевали в чинах от рядового до полковника, награждались орденами и медалями. Среди награждённых были и кавалеры ордена Славы 3-х степеней. Один бухарский еврей даже был руководителем партизанского отряда в Полесье (Белоруссия).

1.6. Работы бухарско-еврейского этнографа к.ист.н. Амнуна Давыдова «Этнография бухарских евреев» (2007), в которых изложены некоторые обряды и обычаи бухарских евреев и их происхождение.

1.7. Некоторые авторы посвятили свои книги истории общин бухарских евреев отдельных городов Центральной Азии, их посильном вкладе в развитие этих городов: Ализер Бадалов «Коротко об истории евреев Ходжента» (2001), Рахман Мошеев, Мишоэль Мататов «Очерки истории евреев города Ходжента» (2001), Михаил Закинов «История бухарских евреев Казалинска» (2005), Ашер Токов «Кармана» (2014), Имануэль Рыбаков «Купеческое сословие бухарских евреев» (2014). Серия из 7 книг Р.Пинхасова, вышедших в 2015-2016 гг., посвящена общинам бухарских евреев Бухары, Самарканда, Ташкента, Ферганской долины Узбекистана, отдельные книги касаются общин Узбекистана и Таджикистана. Все эти книги изданы на русском и английском языках.

Более 10 книг, изданных членами клуба «Рошной», посвящены вопросам медицины. Это книги Р.Пинхасова «Мужчинам о мужчинах» (1999), «Бухарские евреи в медицине» (2001), «Американская семейная медицинская энциклопедия» (в соавторстве, 2003), «Серебряный возраст и наше здоровье» (в соавторстве, 2004); книги д.м.н., проф. И.Ядгарова «Парконсонизм», «Чем мы больны» (в соавторстве, 2010), «Ишемический инсульт» (2013); М.Борохова, «Флегмоны стопы» (1998); книги д.б.н. Ю.Мурдахаева «Культура лекарственных растений» (1999), «Восточный базар: лекарства и пряности» (2001), «Растения Торы» (2009).

Ознакомление с книгами Р.Пинхасова даёт возможность узнать данные о 1487 медиках, из которых 1110 врачей, остальные стоматологи, зубные врачи и фармацевты, 117 врачей – бухарских евреев были участниками Великой Отечественной войны В период 1931-2000 гг. занимали высокие посты в системе здравоохранения (начальники и

замначальника управления Министерств здравоохранения, заведующие и их заместители в областных, городских и районных отделах здравоохранения, главврачи и их заместители) 274 бухарских евреев; около 100 бухарских евреев получили степень кандидата и 17 – доктора медицинских наук.

В книгах Ю.Мурдахаева приведены данные о методах выращивания лекарственных растений в условиях Центральной Азии, о группах лекарственных растений для лечения определённых болезней, рецепты.

Нашли отражение данные о вкладе бухарских евреев в народное образование в книгах Авнера Фазылова «Бухарские евреи гор. Самарканда в народном образовании» (2004), Ильи Якубова «Бухарские евреи в народном образовании Средней Азии и Казахстана» (2005), Имануэля Рыбакова «Easy Bukharian» (учебное пособие, 2011).

Не остались в стороне и вопросы участия бухарских евреев в искусстве: книги Яхиэля Сабзанова «Жизнь в музыке» (1-2 книги, 1999 и 2006); Эзро Малакова «Музыкальная сокровищница бухарских евреев» (2007), «Песнопения псалмов Давида» (2014); Миерхая Мошеева «Жизнь моя – театр» (2000), «С театром по жизни» (2002), «Моя мечта» (2010), «Моя жизнь в эмиграции»; Семёна Аулова «Мечта, воплощённая в жизнь» (2005) и посмертно «Призвание – театр!» (2013).

Опубликованы 3 книги о традициях, быте, обрядах, свадебных обычаях, семейных обрядах и обычаях, об отношениях родителей и детей, о браках, разводах, одежде, жилище, ремёслах, ювелирных изделиях, похоронах и траурных обычаях, кухне бухарских евреев: Р.Пинхасова «Традиции и быт бухарских евреев» (2012) и две книги Амнуна Кимягарова «Кухня и быт бухарских евреев» (1996), «Classic Central Asian (Bukharian) Jewish Cuisine a customs» (2010). Книги Велияма Кандинова «Русская иммиграция: бухарские евреи в Америке» (1996), «Тернистый путь к американской мечте» (2007) посвящены вопросам социологии. Иосиф Калонтаров издал вторую часть труда своего отца Якуба Калонтарова «Мудрость трёх народов» (2002), а в соавторстве с Ю.Мурдахаевым книгу о прозвищах бухарских евреев (2002), буклет и в соавторстве книгу, посвящённые 200-летию Моше Калонтара (2015, 2016).

Авторами родословий, мемуаров являются Абрам Ильяев, Семён Ядгаров, Аркадий Якубов, Леви Якубов, Аркадий Ниязов, Исроэл Увайдов, Григорий Кураев, Рена Елизарова, Иосиф Калонтаров, Велиям Кандинов, Абрам Якубов, Юзеф Мурдахаев, Давид Калонтаров, Авром Исахаров, Маркиэль Даниэл, Ашер Токов, Хайка Мала-

ков, Алексей Якутилов, Моше Сезанаев, Роберт Пинхасов, Юрий Фузайлов, Шавкат Гавриэлов.

Художественной и биографической прозе посвящено более 150 книг. Среди них книги Эдуарда Аминова, Шамуэля Аминова, Юзефа Мурдахаева, Марка Балхиева, Ильи Якубова, Леви Якубова, Аркадия Завулунова, Рафаэля Некталова, Марка Балхиева, Иосифа Бабаева, Иосифа Бадалова, Роберта Пинхасова, Эдуарда Катанова, Аркадия Якубова, Альберта Якубова (Арони). Пятью авторами – Нисоном Софиевым, Ильясом Малаевым, Михаэлом Завулом, Рошелем Аминовым, Борисом Исхаковым, Иссохором Гавриеловым книги написаны на бухарско-еврейском языке. Ряд книг издан о выдающихся общественных деятелях, работниках культуры, науки и искусства, писателях и поэтах.

Робертом Пинхасовым выпущены 4 издания телефонного справочника «Бухарские евреи США» (1995, 1998, 2000, 2005). Издание этих справочников дало возможность ориентировочно определить численность бухарских евреев в гор. Нью-Йорке и по штатам США. Кроме того, эти справочники позволяют бухарским евреям быстро находить друг друга по телефону.

В 2014 г. издана книга Р.Пинхасова под названием «Их надо знать» (на английском языке), Она является бесценным подарком многим поколениям. Надо отметить, что никогда в прошлом бухарские евреи не могли издавать книги по своей истории и культуре в таком количестве и такого качества: ни в Бухарском Эмирате, ни при советской власти, ни в постсоветский период.

ИЗДАТЕЛЬСКИМ ДОМОМ КОНГРЕССА БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ США И КАНАДЫ

Создан в 1999 г.; президент Б.Кандов, главн. редактор А.Якубов за годы существования к печати были подготовлены и выпущены книги: Материалы Первого съезда Конгресса бухарских евреев США и Канады; «Отстоявшие мир»; «Конгресс объединил нас» (в документах и фотографиях); «По страницам газеты «Бухарско-еврейский мир» (2 тома); «Время жить. Время созидать» (к 10-й годовщине создания Конгресса бухарских евреев США и Канады); «Мечта, воплощённая в жизнь» о театре Семёна Аулова «Возрождение»; «Годы жизни» Леви Якубова; «Войди в мой дом» Рены Елизаровой; «Рождённая петь» Рафаэля Некталова; «Записки миква-леди» Адины Моше-Ёсеф; «Беседа с Ильясом» О.Матякубова; Ежегодные календари и разные брошюры.

Кроме того, при спонсорстве Конгресса издательством были выпущены книги Я.Сабзанова «Жизнь в музыке», Э.Катанова «Силён надеж-

дой человек», Н.Софиева «Гули Нишони», Б.Исхакова «Книга памяти» (два тома).

КНИГИ, ИЗДАНИЕ В ИЗРАИЛЕ

В этой статье остановимся на наиболее значимых работах по истории, этнографии и культуре бухарских евреев, изданных с середины XX в. по настоящее время в Израиле.

Исторические сведения о бухарских евреях на иврите появляются в Израиле в конце 1960-х – начале 1970-х годов. Среди них необходимо отметить книгу И.Бен-Цви "Изгнанники Израиля" (1966). Одну из глав своей книги он посвятил бухарским евреям. В ней на основе легенд рассказывается о появлении евреев в Центральной Азии, об их социальном и экономическом положении до и после завоевания края царской Россией, о жизни евреев в период установления Советской власти, а также о первой алии бухарских евреев в Эрец-Исраэль.

Сведения об истории, этнографии бухарских евреев приводятся в книгах: Н.Таджера "История бухарских евреев с 600 до 1970 годов" (1967), Р.Кашани "Бухарское еврейство" (1973), Ш.Ашерова "Из Самарканда до Петах-Тиквы" (1977), И.Мавашева "Воспоминания" (1985), двухтомнике М.Бачаева (Мухиб) "Дар чуволли сангин" (1988), "Хлеб Изгнания" (1997) Я.Савзона, "Евреи Кармина" (2003) А.Токова.

Об истории создания квартала "Реховот" (Шхунат а-Бухарим) в Иерусалиме и жизнедеятельности в нём можно ознакомиться в книгах: М.Харэля (Бабаев) "Ручей Яакова" (1983), Б.Хазака "Мой квартал Реховот бухарских евреев" (1990), Д.Вармана "Бухарские евреи и их квартал в Иерусалиме" (1991). Данные о бухарских евреях до массовой репатриации и иммиграции 1990-х гг. приводятся в книге Б.Еошуа "Ок-юль. Белый путь. Путешествие в Центральную Азию" (1996), Э.Бен-Яхуда "Дом Ягудаева-Хефеца и дворец Машияха" (2014).

Репатриации бухарских евреев в Эрец-Исраэль посвящены следующие книги Г.Фузайлова: "Из Бухары в Иерусалим. Репатриация и расселение бухарских евреев в Эрец-Исраэль. 1868-1948" (1995), где автор описывает историю алии, разделив её на несколько этапов. В ней освещено духовное, экономическое, административно-правовое положение бухарских евреев в городах Центральной Азии и в Эрец-Исраэль до создания Государства Израиль. Впервые сведения о репатриации 1970-х и 1990-х годов даются в книге "Связь бухарских евреев с Эрец-Исраэль и их заселение" (2012). Книга "В наш Иерусалим. Бегство бухарских евреев из Центральной Азии и их репатриация в Эрец-Исраэль" (2013) рассказывает о периоде нелегальной репатриации бухарских евреев. В неё включены рассказы, людей, переживших трудности этой алии документы, свидетельства и фотографии.

Современной абсорбции бухарских евреев в Израиле и истории образования венской общины посвящены книги Г.Галибова "Абсорбция бухарских евреев в Израиле" (2005), "Венская страница истории бухарских евреев" (1998, 2005).

В 1997 году вышла книга "Предприниматели – бухарские евреи" Б.Бен-Давида. Он подробно останавливается на предпринимательской деятельности Натана Давыдова и частично освещает роль элиты бухарских евреев Вадьяевых, Потеляховых в экономике Центральной Азии конца XIX – начала XX вв.

Вопросы истории купечества с древнейших времен до начала XX в. освещены в книге М.Фазылова, А.Кимьягарова "Знаменитые купцы – бухарские евреи" (2014). В ней также впервые собраны сведения о памятниках материальной культуры бухарских евреев.

В 2005 г. издаётся буклет "Свет Бухары – Рошной Бухоро" Е.Якубова на русском и иврите. Вкратце в хронологической последовательности указываются важнейшие события в истории бухарских евреев с середины XVIII до середины XX вв.

Отдельные страницы истории, этнографии, бухарских евреев отражены в сборниках: "Bukharan Jews. History. Language. Literature. Culture" (2006), "Кекохавим леолам ваэд" (2010) и в каталоге "Шёлковые нити" (2013), приуроченном к бухарско-еврейской выставке в музее Диаспоры при Тель-Авивском университете. Малоизвестные страницы истории и этнографии бухарских евреев освещены в книге "Время собирать алмазы" Х.Толмас и М.Фазылова (сост.), представляющей собой сборник материалов 6-ой международной конференции, прошедшей в Израиле в 2014 г.

Архивные материалы по истории бухарских евреев отражены в книге С.Гитлина "Страницы еврейской истории в документах 1860-1940 гг." (2011).

Раввинам и общественным деятелям, сыгравшим немаловажную роль в нашей истории, посвящена книга М.Эшеля (Ачильди) "Галерея образов руководителей и духовных наставников бухарских евреев" (1966). В 2014 г. книга переиздана на русском языке (перевод с иврита А. и З.Ачильдиевых).

О некоторых известных раввинах, традициях и обрядах бухарских евреев написал Г.Фузайлов в книге "Бухарское еврейство. Её великие люди, традиции и обычаи" (1993). Очерки о деятелях науки включены в два тома "Учёные бухарские евреи" (1995, 1997) и деятелях искусства – в книге "Бухарские евреи в музыкальном искусстве XIX - XXI веков" И.Мошеева. Краткие биографические данные о других представителях бухарско-еврейской общины даются в четырёх томах "Кто есть кто"

(1999, 2000, 2002, 2008) этого же автора. О ярких представителях общины можно встретить в книге "Народ и время" (2006) П.Ниязова.

Две книги И.Якубова "Войны в судьбе бухарских евреев" (2005, 2010) рассказывают об участии бухарских евреев в войнах XX в. В каталоге "Книга памяти" (2015) Д.Калонтарова приводятся демографические сведения и поимённый список 7000 участников Второй мировой войны бухарских евреев, из которых 5000 погибли или пропали без вести.

Литературе бухарских евреев посвящён двухтомник "Гулчине аз адабиёти яхудиёни бухори" (1998) А.Шаломаева и Х.Толмас. В книгу включены краткая биография и отрывки из произведений поэтов и писателей с XIV по XX век. В 2003 г. вышел в свет "Альманах" поэтов и писателей бухарских евреев – членов Союза писателей Израиля. Избранные произведения членов Союза писателей вошли также в книгу, которая вышла в 2010 г. В 2013 г. издан сборник произведений бухарских евреев – членов Союза русскоязычных писателей Израиля "На пути к истине" (гл. ред. - М.Фазылов), куда включены произведения 28 авторов, дающие яркое представление о жизни бухарско-еврейской общины, материалы об истории и этнографии, художественная проза, поэзия и актуальные интервью.

Для изучения языка бухарских евреев изданы: словари: "Бухарско-русско-еврейский" (1990) Я.Ашурова и Х.Шимонова, "Бухарско-русско-английский-иврит" (1998) И.Гулькарова и разговорник "Judeo-Tajik for Hebrew and English speakers" (2010) Х.Толмас для иврито- и англоговорящих.

Фольклору бухарских евреев посвящены две небольшие работы на иврите: И.Аминовой "Эмир и еврейская вдова. 12 народных сказок" (1974) с комментариями и Я.Пинхаси "10 народных сказок из Бухары" (1978) с краткой исторической справкой, и следующие книги:

- "Фольклор ва ёддоштхо" (1985) И.Мавашева. Книга издана на еврейско-таджикском языке и иврите. В неё включены сказки, пословицы и поговорки, загадки, причитания, воспоминания автора и его статья о великом певце Леви Бабаханове;

- "Ангура хўру, багаша напурс" (1996) Д.Давыдова. В книгу включены рассказы, притчи, стихи, басни, пословицы и поговорки, встречающиеся в языке бухарских евреев, в их поэтическом переводе. Во вторую книгу Д.Давыдова "Забони ман – дўсти ман. Язык мой – друг мой" (2000) включены также пословицы, поговорки, фразеологические обороты, рассказы и переводы их на русский язык, а также стихи автора;

- "Фолклори яхудиёни бухори" (2000) З.Увайдовой. В две книги автора включены: сказки, наставления, свадебные, траурные песни и стихи, пословицы и поговорки, представленные в алфавитном порядке»;

- "Аз хар бог як гуле" (2000) Б.Муллоджанова. Книга представляет собой сборник произведений автора: газалиет, рассказы, наставления, пьесы и произведения устного народного творчества: пословицы, поговорки, сказки, загадки, юмор;

- "Из мудрых поучений предков" (2002) Йосефа и Тамары Гулькаровых. Сборник отличается тематическим отбором пословиц. Сначала даётся эквивалент на русском языке, далее следует оригинал на языке бухарских евреев, затем приводится перевод или его вариант на английском языке;

- "Зарбулмасал дар гап асал" (2005) Л.Хосидова. В книге приведены более 700 пословиц, поговорок и крылатых выражений бухарских евреев с переводом их на русский язык;

- "Легенды и сказки бухарских евреев" (2015) М.Фазылова и Х.Толмас. В красочном объёмном издании впервые собраны из разных источников сказки и легенды бухарских евреев и литературно обработаны. В книгу также включены материалы из архива И.Лурье и памятники материальной культуры.

Кулинарии бухарских евреев посвящены следующие книги: "Бухарско-еврейские блюда" (1997) М.Софиева и А.Колданова, "Кухня бухарских евреев: новые технологические приёмы" (2004) И.Приев, М.Софиев и А.Колданова, "Из поколения в поколение. Вкус традиции" (2004) В.Бен-Барух, "Кухня бухарских евреев. Очерки о здоровом питании" (2009) М. Приева, Р. Колданова.

По антропонимии бухарских евреев изданы книги:

- "Имена, фамилии и лакабы бухарских евреев" Х.Толмас (2005), где автор даёт подробный анализ и классификацию собранного материала.

- "Имена, прозвища бухарских евреев, пословицы поговорки и юмор" (2005) Н.Юхононова. Кроме имён и прозвищ, в книгу включены большое количество пословиц и поговорок, благословений и проклятий бухарских евреев, которые даны в алфавитном порядке, а также пьеса-комедия автора.

Искусство бухарских евреев отражено в книгах:

- Традиционные песни бухарских евреев" (2014) Е.Рейхер (Тёмин). В книге дается текст песен с переводом на английский язык и иврит, их нотная запись. Прилагается также диск.

- "Художники – бухарские евреи" (2016), над проектом которого работала группа энтузиастов во главе с М.Фазыловым. В альбом вошли

краткие биографические сведения и репродукции картин 48 художников – бухарских евреев.

- "Шашмаком и бухарские евреи" М.Фазылова (сост.), сборник материалов конференции, посвящённой Шашмакому, прошедшей в Израиле в 2016 году.

В последнее десятилетие изданы следующие книги на иврите:

- Об экономическом и духовном состоянии бухарских евреев в конце XIX – начала XX веков рассказывает очередная книга Г.Фузайлова "Тесная связь бухарских евреев с Эрец-Исраэль и начало их репатриации" (2012).

- Об освоении евреями степи Мирзачуль, расположенной на берегу реки Сырдарья в Узбекистане, рассказывает книга З.Левина "О процветании Голодной степи. Коммунистическая власть и евреи Узбекистана. 1917-1939" (2012).

- Книга С.Гитлина "Очерки евреев Средней Азии (1860-1940)" (2013) представляет собой краткий перевод ранее изданных им книг: "Национальные меньшинства в Узбекистане" (2004) в двух томах, "Исторические судьбы евреев Средней Азии" (2008) и является обобщающим исследованием истории среднеазиатских и европейских евреев региона.

В Израиле после массовой репатриации бухарские евреи проявляют возрастающий интерес к своим корням. Вследствие этого появилось большое количество родословных (семейных) книг. Среди них: "Хофизи машхур Михозл Толмасов" (1994) А.Шаломаева, "От Коканда до Петах-Тиквы" (2007), "Вопреки всему" (2014) Л.Календарёва, "Вспоминая годы минувшие..." в двух томах (2008) Я.Хафизова, книги "Слеза памяти. Аминовы (Тартиб) (2015, 2016) Н.Аминова и многие многие другие.

С 2000 года более 300 книг изданы бухарскими евреями - членами Союза писателей Израиля. Особого внимания заслуживает семитомник М.Бачаева "Мухиб" (2003), книги с произведениями Р.Бангиева, Ю.Моор-Мурадова, А.Иноятова, З.Некталова, сборники стихов Н.Ниязова, М.Даниярова, Я.Саидова, Р.Аминова и др.. Статья по книгам изданных в Израиле написана д-ром Ханой Толмас.

НАУКА И ВЫСШАЯ ШКОЛА

До Октябрьского переворота 1917 года бухарские евреи в основной массе не имели доступа к светскому образованию. В Бухарском эмирате его вообще не было, а в колониальном Туркестане начала XX в. местные евреи могли учиться только в хедерах, а высшего образования не получали. В русских гимназиях Туркестана могли получить образование лишь дети состоятельных родителей. В советский период среднеазиатские евреи, как и другие народы, проживавшие на территории Средней Азии, получили возможность для учёбы, в т.ч. в высших учебных заведениях. Тысячи бухарских евреев получили образование, многие из них прошли аспирантуру и докторантуру, впоследствии стали известными учёными, внесли существенный вклад в развитие различных областей науки. Общеизвестно, что с 1940-х гг. для евреев в СССР существовали негласные ограничения при поступлении в вузы, аспирантуру, при защите диссертаций, а также при приёме на работу в престижные научные учреждения, при продвижении по службе. В отличие от евреев европейской части страны, бухарские евреи в течение короткого времени (1940-1950), будучи приравненными по льготам к местным мусульманским народам, имели определённые преимущества при поступлении в местные вузы, получали стипендии, освобождались от платы за обучение.

Количество кандидатских, докторских защит и присвоенных учёных званий в 1931-2002 гг.

Годы	канд. наук	доктора наук	с.н.с.	доценты	профессора	Ph.D.	зав.каф.
1931-1940	6	2	-	3	1	-	1
1941-1950	16	3	2	7	3	-	7
1951-1960	27	1	2	13	2	1	6
1961-1970	85	11	19	23	8	1	19
1971-1980	103	16	40	28	15	1	14
1981-1990	72	19	16	31	19	2	20
1991-2002	13	8	4	5	8	7	5
ВСЕГО	322	60	83	110	56	12	72

Заслуженные деятели науки – **8**.

Учёные степени кандидата наук получили **322** человека в СССР.

Учёные степени Ph.D. получили **12** человек за пределами СССР.

Уже за 1931-1940 гг. было защищено 6 кандидатских и 2 докторские диссертации, а всего с 1931 по 2002 гг. кандидатами наук стали 322 человека, а 60 защитили докторские диссертации. 1971-1980 гг. характеризуются наибольшим количеством кандидатских защит (103), а 1981-1990 гг. - наибольшим числом защищённых докторских диссертаций (19). В 1991-2002 гг. количество защит снизилось (12 кандидатских и 6 докторских), что связано с массовой эмиграцией бухарских евреев.

**Распределение имеющих учёные степени по отраслям наук
в 1931-2002 гг.**

Отрасли наук	Кандидаты наук	Доктора наук	Доценты	Профессора
Медицинские	99	19	23	13
Технические	39	8	7	6
Физико-математич.	35	4	15	5
Биологические	24	2	8	1
Экономические	28	8	13	8
Филологические	12	3	10	4
Философские	4	2	-	2
Педагогические	24	1	16	2
Психологические	1	-	1	-
Химические	13	3	4	1
Сельскохозяйствен.	18	2	4	4
Ветеринарные	4	-	1	2
Геолого-минералог.	3	3	-	2
Юридические	3	2	2	2
Исторические	10	3	4	2
Искусствоведение	3	-	-	2
Географические	1	-	1	-
Архитектурные	1	-	1	-
ВСЕГО:	322	60	110	56

В 1931-2002 гг. учёное звание старшего научного сотрудника (с.н.с.) было присвоено 83 бухарским евреям, доцента - 110 и профессора - 56. Кафедрами заведовали 72 человека. Наибольшее количество учёных званий было присвоено в 1961-1990 гг. - 79 с.н.с., 87 доцента и 50 профессора. Многие учёные - бухарские евреи совмещали деятельность в науке с преподавательской работой в высшей школе, занимали ответственные посты в научных учреждениях и вузах (заведующие отделами, кафедрами, секторами и лабораториями, руководители научных учреждений и их подразделений, вузов и факультетов).

**Распределение
имеющих учёные степени и учёные звания по отраслям наук**

Годы	1931-1950				1951-1960				1961-1970			
Степени ----- Отрасли	Канд. наук	Доктор наук	Доцент	Профессор	Канд. наук	Доктор наук	Доцент	Профессор	Канд. наук	Доктор наук	Доцент	Профессор
Медицинские	6	2	3	1	9	-	2	-	28	5	5	3
Технические	2	-	-	-	3	1	-	-	8	1	2	1
Физ.-математич.	4	-	4	-	2	-	2	-	12	-	2	-
Биологические	1	-	-	-	2	-	1	-	8	-	2	1
Экономические	-	1	-	1	1	-	-	-	4	-	3	-
Филологические	1	-	-	-	4	-	3	-	2	1	2	-
Философские	-	-	-	-	-	-	-	-	-	1	-	-
Педагогические	1	-	-	-	1	-	3	-	8	1	2	1
Психологические	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-
Химические	2	-	1	-	2	-	-	1	4	-	1	-
Сельскохозяйств.	2	-	-	-	2	-	2	1	6	1	1	-
Ветеринарные	-	1	-	1	-	-	-	-	-	-	-	-
Геол.-минералог.	-	1	-	1	-	-	-	-	1	-	-	-
Юридические	-	-	-	-	-	-	-	-	-	1	-	-
Исторические	3	-	2	-	-	-	-	-	2	-	1	-
Искусствоведч.	-	-	-	-	1	-	-	-	-	-	-	-
Географические	-	-	-	-	-	-	-	-	1	-	1	-
Архитектуры	-	-	-	-	-	-	-	-	1	-	1	-
ВСЕГО:	22	5	10	4	27	1	13	2	85	11	23	6

**Распределение
имеющих учёные степени и учёные звания по отраслям наук**

Годы	1971-1980				1981-1990				1991-2002			
Степени ----- Отрасли	Канд. наук	Доктор наук	Доцент	Профессор	Канд. наук	Доктор наук	Доцент	Профессор	Канд. наук	Доктор наук	Доцент	Профессор
Медицинская	26	3	5	3	25	6	4	4	5	3	4	2
Техническая	17	3	2	3	7	2	3	2	2	1	-	-
Физ.-математ.	6	1	2	1	11	3	5	2	-	-	-	2
Биологическая	5	-	2	-	6	2	3	-	2	-	-	-
Экономическая	14	2	2	1	9	3	7	4	-	2	1	2
Филологическая	2	-	3	-	3	1	2	2	-	1	-	-
Философская	2	-	-	1	1	1	-	1	1	-	-	-
Педагогическая	11	-	7	-	2	-	4	-	1	-	-	1
Психологическая	1	-	1	-	-	-	-	-	-	-	-	-
Химическая	4	2	1	-	1	-	1	-	-	1	-	-
Сельскохозяйств.	7	1	-	1	1	-	1	1	-	-	-	1
Ветеринарная	4	1	1	1	-	-	-	-	-	-	-	-
Геол.-минералог.	2	1	-	1	-	-	-	-	-	1	-	-
Юридическая	-	1	1	2	2	-	1	-	1	-	-	-
Историческая	1	1	1	1	3	1	-	1	1	1	-	-
Искусствоведч.	1	-	-	-	1	-	-	2	-	-	-	-
Географическая	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-
Архитектуры	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-	-
ВСЕГО:	103	16	28	15	72	19	31	19	13	8	5	8

Соро Юсупова была избрана действительным членом Академии наук Таджикистана, семеро учёных избраны членами-корреспондентами отраслевых академий, восьмерым присвоено почётное звание заслуженного деятеля науки. Известные учёные - бухарские евреи: заслуженные деятели наук Юно Исхаков, Иосиф Калонтаров, Исхак Калон-

таров, Натан Маллаев, Азарий Михайлов, Давид Очильдиев, Борис Пинхасов, Соро Юсупова, а также Менаше Абрамов, Шамуэль Аминов, Эдуард Аминов, Давид Аронов, Тавриз Аронова, Владимир Аулов, Иосиф Бабаев, Юрий Бабаев, Марк Балхиев, Меер Бенъяминов, Яков Бенъяминов, Гавриил Борухов, Моисей Борухов, Илья Гулькаров, Иосиф Гулькаров, Илья Давыдов, Рена Елизарова, Аркадий Завулунов, Юрий Израилов, Михаил Казиев, Якуб Калонтаров, Михаил Абрамов, Велиям Кандинов, Эдуард Катанов, Амнун Кимягаров, Борис Мавашев, Юрий Мавашев, Иосиф Мошеев, Рахман Мошеев, Рубен Муллокандов, Юзеф Мурдахаев, Давид Ниязов, Пинхас Ниязов, Эзро Пилосов, Абрам Пинхасов, Юрий (Эдуард) Пинхасов, Юрий Пинхасов, Фроза Пинхасова, Григорий Пулатов, Михаил Таджикив, Зоя Таджикова, Сулейман Тахалов, Хана Толмас, Ефим Фатахов, Гиора Фузайлов, Давид Фузайлов, Юно Фузайлов, Менаше Харэль, Якуб Хахамов, Берах Юабов, Михаил Юабов, Юрий Юабов, Альберт Ягудаев, Моше Ягудаев, Мушиях Ягудаев, Яков Ядгаров, Григорий Давыдов, Амнун Давыдов, Давид Давыдов, Давид Зауров, Пулат Исхаков, Мусаев Джефри, Борис Пинкус, Эмануил Рубинов, Илья Якубов, Иосиф Якубов, Леви Якубов, Эдуард Якубов, Герцель Ахорони, Харель Бабаев, Ицхак бен Исраэль, Йоаш Ваадия, Артур Юсупов и др.

В Израиле и США ряд бухарских евреев получили степени PhD, среди них Гиора Фузайлов, Хана Толмас, а в США – Михаил Калонтаров и др.

МЕДИЦИНА

НАРОДНАЯ МЕДИЦИНА

В глубокой древности, задолго до появления научных медицинских знаний, люди пользовались примитивными способами лечения, сопровождавшимися, как правило, особыми ритуалами. В арсенале народной медицины были (и остаются до настоящего времени) лекарственные средства растительного, животного и минерального происхождения, природные факторы (минеральные воды, лечебные грязи), некоторые хирургические приёмы (кровопускание и др.).

Наряду с другими народами Древнего Востока евреи внесли неоценимый вклад в развитие всех областей медицины, о чём свидетельствуют тексты Торы и Талмуда, которые предписывают целостную систему гигиенических требований и ограничений. Известны имена выдающихся евреев-врачей: ученика знаменитого Йегуды га-Наси-Шмуэля (300 год), Хасдай ибн Шапруя (755 год) из Кордовы, Йегуды ибн Гиббона (1120 год) из Прованса, на юге Франции.

Наиболее выдающимся врачом-евреем средневековья был Моисей Маймонид (известный под аббревиатурой РАМБАМ), родившийся в 1135 г. в Кордове и умерший в 1204 г. в Каире. Будучи личным врачом султана Салах-ад-дина (Саладина), Маймонид также читал лекции и вёл практические занятия по медицине и имел множество учеников.

Искуснейшими врачами были Рабби Моше бен Нахман (РАМБАН), XII в., и учёный-медик Ицхак Абарбанель (Португалия), семья которого в XV-XVII вв. дала многих еврейских врачей, живших в разных странах.

Исполнителями этих ритуалов и приёмов народной медицины были лекари, знахари, шаманы, в Средней Азии - табибы. Во дворцы мусульманских правителей часто приглашали лекарей - бухарских евреев. В источниках встречается имя еврея Иброхима, который был лейб-медиком бухарского эмира Насрулло-хана (1826-1860). В 1881 г. в Бухару прибыл уроженец Хамадана рабби Меер бен Хахам Юсуф Мизрахи (1855-1920). На его могильной плите написано «Шошан Хабирос». Он пользовался большой известностью и авторитетом как лекарь, славился своей учёностью (изучал посвящённые медицинским вопросам труды Маймонида и Авиценны). В 1886 г. он был приглашён во дворец бухарского эмира Абд-ал-Ахада (1885-1910). Его принудили принять ислам и дали прозвище Хакимча. В 1902 г. он бежал в Самарканд, принял русское подданство и фамилию Юсупов.

Народная медицина пережила и свой расцвет, и периоды спада и преследований. Имена многих целителей до сих пор живы в народной памяти. Они зачастую исполняли роль «скорой помощи», принимали роды, снимали стресс и головные боли, давали целительные снадобья. К ним обращались почти все жители квартала, веря в исцеление. В своих рекомендациях знахари зачастую исходили из опыта предков, запечатлённого и в «Канолах» Авиценны.

Мастерство лекарей, массажистов и костоправов передавалось от отца к сыну, от матери к дочери. Потомственные лекари при получении паспортов были записаны под фамилией Табибовы. В бухарско-еврейском языке сохранилось немало медицинских терминов и наименований болезней и лекарств.

Среди табибов были также известные лекари: Мулло Котон (1817-1892), Исхоки Зумбур, Давид Байсуни (Симантов, 1869-1968), Леви Исахаров, Зизкия Шимунов (1896-1980), Цион Софичаев (1895-1958), Яхиэль Юхананов.

Среди женщин – лекарей получили известность: Малко-доя (1836-1928), сёстры Битиё (1878-1971) и Сивиё (1881-1975) Кимьягаровы, Хевсиво Коенова (1879-1955), Балор Мусикова (1876-1953), Дино Норова (1901-1973), Масхур Рубинова (1870-1952), Лео Ситораева (1865-1940), Оснат и Эстер Тамаевы, Тувиё Тахалова (1905-1991), Сорах Шаломова (1863-1956), Рохель Бону Софичаева (1866-1956), Сорах Хаимова (1866-1939), Мирьям Гуляева-Бабаева (1910-1990), Мазоль Ходжандиева-Бабаева (1898-1976), Эстер Борухова (1860-1943), Ойнакижон Хаимова-Фатахова (1864-1955), Бахмал Бангиева-Куюнова (1896-1968), Мирьям Паканаева (1870-1952), Ширин Тахалова (1903-1985), Соро Беньяминова (1924-1985), Яшуо Мушеева (1904-1976) и многие другие.

В РА Ч И

Бухарские евреи, наряду с другими народами Центральной Азии, внесли неоценимый вклад в развитие всех областей медицины этого края.

В 1920-2000 гг. в 23 медицинских институтах СССР - СНГ получили квалификацию врача около 1500 представителей бухарских евреев (из них 1110 - врачи общего профиля). 99 получили учёную степень кандидата, 19 - доктора медицинских наук. 23 имели учёное звание доцента, 13 - профессора, 13 - с.н.с., 44 - ассистента. 18 учёных заведовали кафедрами в различных медицинских институтах, профессорско-преподавательской деятельностью занимались более 80 человек. Наибольшее число учёных-медиков трудилось в Ташкенте (30), Самарканде (24), Душанбе (24), Андижане (12), Москве (5), Фергане (4). Мак-

симальное число защитивших диссертации относится к периоду 1961-1990 гг. (кандидатов медицинских наук - 84, докторов медицинских наук - 17). Эти учёные являются авторами нововведений в медицинскую науку, изобретений и рационализаторских предложений; ими опубликованы монографии, учебники тысячи научных статей, учебных пособий, методических рекомендаций. Они были научными руководителями многих кандидатских и консультантами докторских диссертаций, имели учеников и последователей, которые в будущем стали учёными, высококвалифицированными специалистами. Из числа врачей, окончивших медицинские институты до 1945 года, 117 были участниками войны. Из 1110 бухарских евреев, ставших врачами общего профиля в 1920-2000 гг., наибольшее число получило медицинское образование в вузах Самарканда, Ташкента, Душанбе, Андижана. В вузах Казахстана, Киргизии и Туркмении обучалось 26 врачей, в Москве и Ленинграде - 28 и 29 - в других медицинских институтах. За период 1951-1991 гг. окончили медицинские институты 923 врача. При этом пик пришёлся на период 1981-1990 (258 врачей). В 1961-1990 гг. (за 30 лет) около 150 человек окончили медицинские институты и стали врачами-стоматологами. В 1951-1990 гг. прирост достиг 21 в год. Эти суммарные показатели получены в результате обработки персональных сведений при подготовке к изданию данного справочника, а также книги Р.Пинхасова «Бухарские евреи в медицине» (2001). В годы репрессий трагическая судьба не обошла и наших медиков.

Из 28 врачей - бухарских евреев, в разное время выехавших в другие страны (кроме Израиля и США), 14 подтвердили свои дипломы в Австрии, Канаде, Франции, Португалии, Венесуэле, Германии, Австралии, Японии, Индии, Румынии. В последнее десятилетие XX века большинство медиков - бухарских евреев оказалось в США и Израиле, многие из них подтвердили свои дипломы и получили соответствующие лицензии для работы по специальности.

Следует отметить, что в период 1931-1990 гг. 274 врача – бухарских евреев занимали высокие посты в системе здравоохранения, включая должности начальников управлений Министерств здравоохранения, заведующих и их заместителей в городских и районных отделах здравоохранения, главных врачей, их заместителей, заведующих отделениями больниц и поликлиник. Многие получили правительственные награды, Почётные грамоты Верховных Советов и почётные звания Заслуженного врача и Заслуженного деятеля науки республик Средней Азии; грамоты Министерств здравоохранения, были удостоены почётного знака «Отличник здравоохранения», высшей и первой квалификационных категорий и других видов поощрений.

**Бухарские евреи, окончившие медицинские институты (МИ)
СССР-СНГ в 1920-2002 гг.**

Годы	Мед- фак САГУ	Таш МИ	Сам МИ	Анд МИ	Тадж МИ	Мос МИ	Таш Пед МИ	Др. МИ	Все- го	%
1920- 1930	5								5	0.45
1931- 1940	8	17	15			4			44	4.0
1941- 1950		44	55		7	4		4	114	10.2
1951- 1960		73	61		40	4		4	182	16.4
1961- 1970		36	48	52	53	3		10	202	18.2
1971- 1980		40	55	33	44		8	17	197	17.8
1981- 1990		38	80	68	37	4	13	18	258	23.2
1991- 2000		10	24	24	11	2	4	9	84	7.6
Годы неизв		13	6	5					24	2.2
Всего	13	271	344	182	192	21	25	62	1110	100
% от общего	1.2	24.5	31	16.4	17.2	1.9	2.2	5.6	100	

**Контингент врачей-администраторов – бухарских евреев
в сети здравоохранения СССР – стран СНГ в 1931-1990 гг.**

Должности	Наименование учреждений									
	Уп- рав- лен. МЗ	Гор здра вы	Рай здра вы	Боль ни- цы	МСЧ	СЭС	П-ки общ. про- фия	По- лик сто- мат.	Ско рая м/п	Ап те- ки
Начальник	3									
Заведующий		3	5							8
Зам. завед.	1	2								5
Главврач				34	3	1	13	3	4	
Зам. гл.врача				15		2	7	1	1	
Зав.отделен.	2			110		4	24	15	1	
Зав. лаборат.				5				2		
Итого (274)	6	5	5	164	3	7	44	21	6	13

Наиболее известные медики - бухарские евреи: Асаф бен Авраам Ачильдиев, Давид Аронов, Семён Борухов, Юно Датхаев, Юрий Фузайлов, Григорий Галибов, Исаак Иноятов, Светлана Исхакова, Давид Калонтаров, Алексей Кайлаков, Илья Худайдатов, Борис Муллокандов, Роберт Пинхасов, Захар Пинхасов, Израил Приев, Аврамхай Пулатов, Давид Рубинов, Роман Рубинов, Пулат Шалонов, Михаил Софиев, Иосиф Ядгаров, Ефим Ядгаров, Елизавета Аронова, Михаил Чакчаков, Илья Суфичаев, Надежда Елизарова, Захар Шимонов, Ханна Давыдова, Нина Илатова, Борис Маллаев, Давид Мошеев, Григорий Ходжаев, Шамуэль Ягудаев, Хаим Ядгаров, Михаил Рубинов, Рафаэль Пилосов, Рафаэль Фузайлов, Юрий Фузайлов, Борис Алаев, Семён Муллокандов, Ханан Шимонов, Михаил Абрамов, Соломон Бабаев, Яков Хаимчаев, Зоя Максумова, Эдуард Ниязов, Юрий Давыдов, Семён Аvezбакиев, Яков Якубов, Бахор Аминов, Тамара Бабаджанова, Илья Буриев, Михаил Даниэлов, Шаломо Левиев, Ахия Пилосов, Габриэль Хаимов, Роман Бараков, Алексей Якутилов, Сара Абаева, Алла Абрамова, Арон Бабаев, Рони Бабадустов, Слава Якубов (стоматолог), Ира Некталова, Слава Пинхасов, Софа Муллоджанова, Юханан Манахимов (стоматолог).

В последнее десятилетие XX в. большинство медиков – бухарских евреев оказались в Израиле.

В Израиле бухарские евреи получают медицинское образование в Иерусалимском еврейском университете и Университете им. Бен-Гуриона в Беэр-Шеве, а также на медицинском фак-те Хайфского техниона. Некоторые из наших соотечественников выезжают из Израиля на учёбу в Канаду и Румынию (в частности, ряд дантистов закончили стоматологические фак-ты в Румынии).

В числе первых до 1975 г. стали врачами в Израиле Абохай Абрамов, Мордухай Абрамов, Натан Аминов, Сара Аминова, Роза Ашурова, Давид Пинхасов, Берта Пилосова, Ханоз Пилосов, Ханан Шимонов, Залим Календарёв, Семён Аvezбакиев, Миша Чакчаков и др. Дантистами работали Ильяу Ладаев, Ольга Аминова, Або Аминов, Лида Хаимова, Зоя Толмасова, Зоя Герова, Зоя Рубинова, Зоя Фатахова, Мошиях Пилосов, Мошиях Алаев, Илья Бабаев, Сара Гаврилова, Авнер Гаделов, Клара Кимягарова, Михаил Муллокандов, Авром Ниязов, Мордухай Ниязов, Аркадий Пинхасов, Михаил Рубинов, Сара Рубинова, Барух Фаттахов, Симха Фаттахов, Роза Худойдатова, Нисон Шамуэлов, Шура Шимунова и др. До 90-х гг. стоматологи и зубные врачи получали ришайон на основе дипломов стран исхода. Дипломы фармацевтов одними из первых в Израиле подтвердили Рая Хаимчаева, Михаэль Борохов, Юдо Акилов и др.

Много медиков - бухарских евреев оказалось в США (в Нью-Йорке и 25 штатах). Большинство из них подтвердили свои дипломы и получили соответствующие лицензии для работы по специальности. Из всего количества врачей общего профиля, эмигрировавших в США в возрасте до 45 лет, было 240 человек. Подтвердившие свою квалификацию работают врачами в медицинских офисах и госпиталях, медицинских учреждениях США. А сейчас уже наши студенты нового поколения учатся в престижных медицинских учебных заведениях Америки. Приведём несколько медицинских вузов, где чаще всего обучались, оканчивали и после прохождения резидентуры получали сертификат американского врача в Нью-Йорке.

Это New York Medical College, Columbia University, Stony Brook University, Mount Sinai School of Medicine, Weil Cornell Medical College и др. Стоматологи обучались в Medical School at New York University, а фармацевты - в Sent Johns University.

По специальности лицензированного врача, стоматолога, фармацевта в США (в основном, в Нью-Йорке) работают около 300 наших соотечественников. Ряд врачей получили лицензии по сопредельным специальностям (помощников врача, лаборантов, флеботомистов, работников на диагностической аппаратуре УЗИ, MRI и т.д.). Первыми из бухарских евреев ещё в 80-е годы подтвердили в США свою квалификацию и получили сертификат американского врача: Илья Рубинов, Юхан Бенъяминов, Владимир Якубов, Юрий Курц, Белла Аронова, Роза Шимонова, Тамара Михайлова - представители первой волны иммиграции.

Ниже приведены имена некоторых лицензированных врачей Нью-Йорка по различным специальностям: **терапевты** – Лев Аминов, Белла Бенджи, Гарик Аvezбакнев, Роберт Малаков, Стелла Пинхасова, Роза Израилова, Игорь Израилов, Мани Ушаров, Гавриэль Фузайлов и др.; **гастроэнтерологи** - Семён Давыдов, Илья Бадалов, Михаил Бадалов. Альберт Шоломов; **гинекологи** - Майя Мунарова, Юра Аргов, Давид Абаев, Жанна Аблаева; **геронтолог** - Лев Ягудаев; **дерматолог** - Михаил Палтиелов; **невропатологи** - Дора Пинхасова, Борис Якубов, Рафаэль Якутилов, Игорь Коэн, Элен Ядгарова; **нефрологи** - Александр Бангисв, Аркадий Пинхасов; **пульманолог** - Дмитрий Ядгаров; **проктолог** - Борис Сачаков; **торакальный хирург** - Жозеф Гулькарров; **урологи** - Игорь Пинхасов, Алекс Мишаилов, Рубен Пинхасов; **анестезиологи** - Игорь Кусаев, Пётр Сабзанов, Александр Сабзанов; **нейрохирург** - Игорь Юсупов; **ортопед-травматолог** - Александр Хаимов; **офтальмологи** - Даван Пинхасов, Артур Бснъяминов, Нерик Ниязов; **челюстно-лицевой хирург** - Юра Юсупов; **психиатры** - Маргарита

Фузайлова, Арон Пинхасов, Даниэль Хаимов, Виталий Холдаров, Исак Исаков; *фазаетристы (врач по болям)* - Олег Фузайлов, Дмитрий Фузайлов; *педиатры* - Яков Ягудаев, Аркадий Тахалов, Галина Ибрагинова, Эсфирь Пилосова, Рафик Хаимов, Тамара Юсупова, Элла Завулунова, Анджела Якутилова; *психотерапевты* - Рафаэль Мастов, Борис Палтиелов; *хирург* - Рафаэль Фазылов; *кардиолог* - Роберт Кандов; *эндокринолог* - Стелла Ильева; *подиатристы* - Инесса Борохова, Исаак Бадалов, Борис Юабов, Эвелина Юшваева; *радиолог* - Зоя Максумова; *стоматологи (дантисты)* - Мирьям Кандинова, Юра Некталов. Юра Якубов, Марина Пинхасова, Лиза Юабова, Артур Катанов, Альберт Малаков, Юрий Фатахов, Александр Даянаев, Марк Пакан, Эдуард Ниязов и др.; *фармацевты* - Юзеф Малаков, Пётр Фахлаев, Семён Геров, Маргарита Мавашева, Нисон Алаев, Жора Садыков, Эдуард Ниязов, Борис Ниязов, Лиза Юсупова, Татьяна Шимонова и др.

Ряд врачей открыли свои собственные медицинские офисы, другие работают в престижных госпитнях Нью-Йорка, некоторые из них к тому же являются преподавателями в Medical School. Среди работающих медиков значительную часть составляет молодёжь, многие из них продолжают семейные династии врачей.

ПРОСВЕЩЕНИЕ, ОБРАЗОВАНИЕ БУХАРСКО-ЕВРЕЙСКИЕ ПРОСВЕТИТЕЛИ

Распространение просвещения, выходящего за рамки религии, началось в конце XIX века и продолжалось до 40-х годов XX века.

Выдающимся просветителем был основоположник современного литературного языка бухарских евреев Шимон Хахам (1843-1910), который открыл иешиву, перевёл на родной язык более 50 религиозных и светских книг. Первым учителем русского языка - бухарским евреем был Давид Кайлаков (1870-1942), обучавший детей в своей иешиве в Бухаре наряду с еврейской грамотой русскому языку. В 1907 г. он издал первый трёхязычный краткий “Бухарско-еврейский - иврит - русский словарь”. Известные кокандские раввины Давидхаим Ягудаев, Шломо-Леви Елизаров знакомили учащихся не только с толкованием Талмуда, но и с образцами бухарско-еврейской литературы. Многие из их учеников стали впоследствии учителями.

В 1907 г. в русской части Самарканда на средства Хизкии Иссахарова было основано русско-туземное еврейское училище.

В 1914 г. в Коканде была основана первая русско-еврейская школа.

В 1916-1918 гг. Рахмин Каландаров и Мани Якубов открыли также в Коканде школу светского типа.

В 1921 г. в Ташкенте для подготовки учителей школ открылся Туземно-еврейский Инпрос (Институт просвещения), переведённый в 1930 г. в Коканд, где он был преобразован в педагогический техникум, действовавший до 1937 г.

В 1918 г. в Самарканде в квартале «Восток» открылась школа № 1 им. А.Луначарского, первым директором был Якуб Калонтаров, который также преподавал родной язык. В 1924 г. им был разработан новый алфавит родного языка на основе латинской графики. Опыт этот был широко использован при внедрении новой письменности и ликвидации неграмотности (ликбез). Им были написаны лично и в соавторстве учебники (азбука и арифметика), словари бухарско-еврейского языка (орфографический, а также двуязычные с русским и узбекским).

Многие учебники, изданные в советское время, были переведены на бухарско-еврейский язык и выпускниками Инпроса Рахмином Бадаловым, Ильёй Давыдовым, Миерхаем Рубиновым, Исахом Мавашевым, Меером Бенъяминовым, Моше Ягудаевым.

В рядах просветителей были Рахмин Бадалов, Рахмин Калонтаров, Котон Хашаев, Рафаэл Хахамов, Моше Ягудаев, Авром Ягудаев, Мани Якубов, Михаил Юабов, Илья Давыдов, Миер-Хаим Рубинов, Авром Каландаров, Залмон Мавашев, Давид Мавашев, Яковхай Хахамов,

Арон Фузайлов, Соломон Фузайлов, Яхиэль Акилов, Манаше Аминов, Якуб Хаимов, Мордехай Бачаев, Юнатан Кураев, Натан Маллаев, Исхак Калонтаров, Лиза Пинхасова, Зина Галибова, Рахмин Галибов, Абрам Пинхасов и др.

Выдающуюся роль в просветительстве бухарских евреев в 1930-е годы сыграли единственная газета на родном языке “Байроки михнат” и литературный журнал “Хаёти михнат” (“Адабиёти Совети”), вокруг которых группировались вышеупомянутые просветители.

Они были в первых рядах ликвидации безграмотности среди местного населения, возглавлявшимся штабом (рук. - Нисонхай Исхаков из Ташкента), организовывавший учебные группы при бухарско-еврейских школах. Занятия проводились по домам, в чайханах, где собирали людей, желавших выучиться грамоте.

Наиболее известные педагоги, просветители, директора школ

В **Бухаре**: Авезов Ари, Бабаев Борис, Абаев Абраш, Аронов Очил, Майнаев Ильяву, Мингов Ядид, Якубов Ошер, Якубова Шифро; в **Самарканде**: Калонтаров Якуб, Батуров Арон, Кимягаров Залмон, Фазылов Авнер, Фузайлов Борис, Колданов Натаниэль, Фузайлов Давид, Шимунова Того, Пинхасов Михаил, Даниэлов Борис; в **Каттакургане**: Абаев Нисим; в **Ташкенте**: Аксакалов Борис, Беньяминов Аврех, Беньяминов Нисон, Ильяджанов Юрий, Мавашев Або, Мавашев Давид, Мавашев Нисон, Пинхасов Абрам, Пинхасов Рахмин, Фузайлов Яков, Шаломаев Арон; в **Фергане**: Исакова Александра, Каландаров Рахмин, Календарёв Леви; в **Коканде**: Аронов (Котонча) Шоломохаим, Аминов Исроил, Юнаев Менаше; в **Маргилане**: Авезов Натан, Мошеев Нисим; в **Андижане**: Мурдухаева Елизавета, Якубов Мерхай, Якубов Эфрай; в **Намангане**: Борухов Мошиях, Ильяев Исаак, Исхаков Илья, Ачильдиев Якуб, Хаимов Абрам; в **Термезе**: Борохов Козн; в **Шахрисабзе**: Бабаев Рахмин, Якутилов Рубен, Израилов Борис, Нерьяев Михаил, Натанов Эмануэль, Натанов Иосиф, Якубов Ибрагим; в **Кармана**: Зауров Гавриэль, Мурадов Абраш, Шоломов Бенсион; в **Хаттырчи**: Нисанов Берахиел, Нисанова Истам; в **Душанбе**: Абдурахманов Лазарь, Бабаев Борис, Пинхасова Фрида, Бадалов Элизер; в **Худжанде**: Бадалов Борис, Бадалов Тевьё, Мататов Мишоэль, Хаимов Яков-Миэр, Шахмурова Шифро, Якубов Захарьё, Базаров Авраам; в **Туркестане**: Файзаков Юхонон, Файзакова Мария.

Все они вложили немало труда в дело подготовки грамотных учителей для бухарско-еврейских школ, функционировавших почти во всех городах и некоторых сёлах Центральной Азии.

ЯЗЫК И ПИСЬМЕННОСТЬ - разговорный и литературный язык бухарских евреев. Известен под различными наименованиями: еврейско-таджикский, персидский диалект туркестанских евреев, разговорный язык самаркандских евреев, самаркандско-еврейский диалект, еврейский диалект таджикского языка, бухарский язык Самарканда, самаркандско-бухарский диалект таджикского языка, таджикский диалект среднеазиатских евреев, среднеазиатско-еврейский язык, яхуди, бухори и др. Впервые вопрос о самостоятельном бухарско-еврейском языке был поставлен в 1921 г. в резолюции конференции туземно-еврейских культуротработников. Проф. М.Занд рассматривает язык бухарских евреев на двух уровнях: на уровне социолингвистики, исходя из определения «еврейский язык - это язык, распространённый на определённой территории в устной или письменной форме или в обеих формах сразу, только среди еврейского населения этой территории» - это еврейско-таджикский язык; на уровне диалектологии - это один из среднеазиатской группы персидских диалектов, известных как таджикские диалекты персидского языка. В настоящее время в Израиле и США издаётся литература на бухарско-еврейском языке, ставятся спектакли в национальных театрах. Как и в других еврейских языках (идише, ладино и т.п.), в бухарско-еврейском языке имеется значительный древнееврейско-арамейский компонент.

ЛАТИНИЗАЦИЯ - период (1928-1930) перевода письменности народов Средней Азии с арабской, а бухарских евреев - с ивритской на латинскую графику. Латинизированный бухарско-еврейский алфавит был принят совещанием работников просвещения туземных евреев Узбекистана (1928) и по рекомендации Первой конференции просвещенцев - бухарских евреев Средней Азии (Самарканд, 1930) утверждён правительством Узбекистана на основе проекта, разработанного Я.И.Калонтаровым, включавшего и правила правописания. На этом алфавите издавались литература, учебники, периодические издания (1930-1941).

РУСИФИКАЦИЯ. Со второй половины 1930-х гг. в СССР практически все очаги культуры малочисленных народов были ликвидированы с целью их скорейшей русификации. Всякие попытки отстоять свою самобытность, возможность пользоваться родным языком, спасти от забвения накопленные народами культурные богатства расценивались как проявления «буржуазного национализма», противоречащие интернациональному характеру социалистической идеологии. В случае с бухарскими евреями одним из механизмов русификации стал перевод письменности на кириллицу. Пользование этим алфавитом при издании периодики и книг на бухарско-еврейском языке привело к

СВОДНАЯ ТАБЛИЦА ПИСЬМЕННОСТИ БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ

Русифицированный алфавит (кириллица)	Латинизированный алфавит	Модифицированная узбекская латиница	Квадратное древнееврейское письмо и названия букв
Составлены Якубом Калонтаровым		Используется. И. Рыбаковым	
А а	A a	A a	א алеф
Б б	B b	B b	ב бет
В в	V v	V v	ב вей
Г г	G g	G g	ג гимел
Д д	D d	D d	ד далет
Е е	E e	Ye ye	ה' ех
Ё ё	Jo jo	Yo yo	י' ёо
Ж ж	Z z	Zh zh	ז' же
З з	Z z	Z z	ז зайн
И и	I i	I i	ח и
Й й	J j	Y y	י йод
К к	K k	K k	כ каф
Л л	L l	L l	ל ламед
М м	M m	M m	מ мем
Н н	N n	N n	נ нун
О о	O o	O o	ס, ש
П п	P p	P p	פ пэ
Р р	R r	R r	ר реш
С с	S s	S s	ס самех
Т т	T t	T t	ט тет
У у	U u	U u	טт у
Ф ф	F f	F f	ף фей
Х х	X x	X x	ח хаф
Ц ц	Ts ts	Ts ts	צ цадик
Ч ч	C c	Ch ch	צ чех
Ш ш	Ş ş	Sh sh	ש шин
Ъ ъ	Ə ə		ש' ѡайн
Э э	-	E e	ה' э
Ю ю	Ju ju	Yu yu	י' ю
Я я	Ja ja	Ya ya	י' ях
Ғ ғ	O/ o/	Gh	ג' ге
Й й	Ji ji	Yi yi	י' йи
Қ қ	Q q	Q q	ק ке
Ў ў	Ü ü	U' u'	ה' ўх
Х х	H h	H h	ה хей
Ҷ ҷ	Ç ç	J j	ז' чей

Составил Иосиф Калонтаров

отрыву от своих исторических корней, от древней культуры и литературы на древнееврейском и бухарско-еврейском языках. В период перестройки (середина 1980-х) наметился возврат бухарских евреев к своим национальным корням. Однако, книги на родном языке в настоящее время издаются преимущественно на кириллическом алфавите.

ИВРИТ - язык евреев, существующий уже свыше 3 тыс. лет. В истории иврита можно выделить несколько периодов: 1). Библейский (XII-II вв. до н.э.); 2). Послебиблейский (I в. до н.э. - II в. н.э.); 3). Талмудический (III-VII вв. н.э.); 4). Средневековый (VIII-XVIII вв. н.э.); 5). Эпохи Хаскалы (XVIII-XIX вв.); 6). Современный (с 80-х гг. XIX вв. до наших дней).

На рубеже XIX-XX вв. происходит возрождение мёртвого языка, который называли древнееврейским. Он возродился в качестве живого языка - языка повседневного общения целого народа. Пионером возрождения иврита был Элизер бен Йугуда. Современная модификация древнееврейского языка, относящегося к семитской группе афразийской языковой семьи и родственного арабскому, арамейскому, амхарскому, финикийскому. Разговорный язык в древних Израильском и Иудейском царствах. К середине I тысячелетия до н.э. древнееврейский вышел из употребления как разговорный язык и оставался языком религиозной практики, духовной и светской литературы, а также хозяйственных документов и делопроизводства. Основной литературный памятник - ТАНАХ (Библия, с XIII по III вв. до н.э.), также известны эпиграфические памятники первого тысячелетия до н.э.

С момента образования Государства Израиль иврит является его официальным языком. В настоящее время общее число говорящих на иврите около 4 млн чел. Среди бухарских евреев, как и в других еврейских общинах мира, знание иврита всегда было одним из основных элементов еврейского традиционного образования и грамотности. В 1910-1920-е гг. в Средней Азии существовали общество любителей древнееврейского языка «Тарбут», школа им. Бялика с преподаванием на иврите и др. В первые годы после установления советской власти (1920-1922) иврит служил языком преподавания в школах для бухарских евреев, т.к. преподавателями были евреи из европейской части страны и иврит был единственным языком, который понимали и преподаватели, и студенты. В бухарско-еврейский (еврейско-таджикский) язык вошли многие лексические единицы из иврита.

БУХАРСКИЕ ЕВРЕИ В СТРУКТУРАХ ГОСУДАРСТВЕННОЙ ВЛАСТИ

Начиная с 1920-х гг. перед бухарскими евреями открылись возможности участия в трёх ветвях государственной власти республик Центральной Азии: законодательной, исполнительной и судебной. В СССР разделение властей было чисто номинальным, т.к. все решения принимались руководством правящей Коммунистической партии.

Законодательная власть до 1936-1938 гг. была представлена Центральным Исполнительным Комитетом (ЦИК) СССР и союзных республик, избиравшимся соответствующим Съездом Советов. После принятия новой Конституции (1936 г.) - Верховным Советом (ВС), избиравшимся населением. Членами ЦИК УзССР были Рахмин Каландаров, Бенъямин Максумов, Арон Саидов и др. Депутатом ВС СССР избиралась Зинаида Кураева; ВС УзССР - Михаил Толмасов, Лариса Табибова, Истат Аронова, Борис Пинхасов, Авром Абдурахманов, Анатолий Галибов (Кабулов); ВС ТаджССР - Захарьё Якубов, Соро Юсупова, Абрам Юнусов и др.

В аппарате ЦИК СССР и республик Центральной Азии, ВС СССР и республик Центральной Азии около 40 бухарских евреев работали сотрудниками отделов, переводчиками и т.д.

Местные органы власти - областные, городские и районные Советы. Депутатами областных Советов были в УзССР: Ильёву Ханимов, Рушель Исхаков, Иосиф Бадалов (Самаркандская обл.); Исак Ильев (Наманганская обл.); в ТаджССР - Яков Хаимов (Ленинабадская обл.) и др. В городские Советы было избрано 56 бухарских евреев, в том числе по УзССР - 47, по ТаджССР - 8, по КазССР - 1. В районные Советы - 20 (все по УзССР). Борис Пинхасов был депутатом Ташгорсовета, членом президиума Исполкома горсовета и председателем комиссии по законодательству и правопорядку.

Исполнительная власть была представлена Советом народных комиссаров (СНК) СССР и союзных республик (с 1946 г. - Советом Министров (СМ)). Руководящими работниками различных отделов в СНК и СМ УзССР работали Борис Борухов, в ТаджССР - Лев Кандинов. В Госпланах УзССР и ТаджССР работали заведомыми Семён Аронов, Бенсион Иноятов, Даниэль Калонтаров. В состав СНК/СМ входили Народные комиссариаты (с 1946 г. - Министерства). Помимо министерств были Государственные комитеты (ГК), приравненные к ним. Ряд бухарских евреев в разные годы занимал должности наркомов (министров), председателей ГК и их заместителей. В их числе в УзССР: Абрам Абдурахманов - нарком юстиции; Соломон Бабаев - замнаркомздрава Кара-Калпакской АССР; замминистры УзССР: Бен-

сион Арабов - сельского строительства, Юрий Кайков - лесной и деревообрабатывающей промышленности, Илья Аронов - мебельной промышленности, Лазарь Мавашев - промстройматериалов; в ТаджССР: Абрам Юнусов - министр коммунального хозяйства, замминистры: Борис Наматиев - хлебопродуктов, Борис Калонтаров - первый зам. начальника Гидрометеослужбы.

В аппарате СМ, министерств, ГК начальниками и ведущими специалистами ряда отделов работали около 200 бухарских евреев.

Местное звено исполнительной власти было представлено областными, городскими и районными исполкомами (ОИК, ГИК, РИК), избиравшимися соответствующими Советами. Бухарские евреи принимали участие во всех уровнях работы этих исполнительных органов. Так, в УзССР председателями Сиабского РИК гор. Самарканда были Иосиф Бадалов, ГИК гор. Шахрисабза - Ари Хаимов; в ТаджССР Акива Абдурахманов - зампред ГИК гор. Сталинабада (Душанбе) В местном звене исполнительной власти работали свыше 155 бухарских евреев.

Судебная власть была представлена Верховным Судом республики и местными (обл., гор., и районными (народными) судами, входившими в систему Министерства юстиции, а также органами прокуратуры.

В УзССР членами Верховного Суда были Давид Алимов, Абрам Абдурахманов, Неръё Якубов, Борис Акилов. В местных судах и прокуратуре работали: Родшель Якубов - первый народный судья квартала «Восток» в Самарканде, Соломон Хаимов - член коллегии Минюста; Абрам Устаев - зампред Самаркандского облсуда; Борис Катанов - член коллегии Ташоблпрокуратуры, подполковник юстиции. В ТаджССР Иосиф Приев - начальник следственного управления прокуратуры республики, подполковник юстиции. Всего в судебных и правоохранительных органах работали около 90 бухарских евреев.

СПЕЦИАЛИСТЫ НАРОДНОГО ХОЗЯЙСТВА

До 1917 года на территории Центральной Азии промышленность была представлена небольшими полукустарными предприятиями по переработке хлопка-сырца и сельскохозяйственной продукции. Столь же слабо были развиты строительство и транспорт. С установлением советской власти существующие предприятия стали расширяться, в довоенный период индустриализации появились крупные топливно-энергетические, металлургические, машиностроительные, химические, агропромышленные комплексы, предприятия строительной индустрии. Этому способствовало и то обстоятельство, что за годы советской вла-

сти только в Узбекистане были открыты более 40 вузов и 150 средне-специальных учебных заведений.

Бухарские евреи внесли немалый вклад в развитие экономики Центральной Азии. Наиболее значительный рост числа инженерно-технических работников (ИТР) имел место после 1950 года. Это объясняется ростом численности бухарских евреев, а также усилившейся тягой молодых к получению высшего и среднеспециального образования. По ориентировочным подсчётам в народном хозяйстве Центральной Азии в 1927-1995 гг. было занято свыше 1200 ИТР - бухарских евреев. Бытовавший среди населения Центральной Азии миф о том, что бухарские евреи работают лишь в сфере обслуживания, является несостоятельным. Число бухарских евреев, занятых в промышленных отраслях и строительстве (на 10 тыс. населения), мало отличается от среднереспубликанских параметров.

ГЕОЛОГИЯ

Интенсивное развитие народного хозяйства региона связано с наличием в его недрах богатых залежей полезных ископаемых. По запасам золота, природного газа, урана, меди, свинца, цинка, вольфрама, ртути, сурьмы Центральная Азия занимала одно из ведущих мест среди регионов СССР. Активное участие в расширении геологических исследований принимали бухарские евреи. Знаком первооткрывателя награждены Аркадий Пилосов, Александр Рубинов, Давид Калантаров, Александр Чуляков, Борис Елизаров, Борис Шааков, Пётр Закинов. Руководителю геологической экспедиции Александру Чулякову и начальнику партии Илье Фаттахову присвоены почётные звания Заслуженных геологов республики. Академиком АН ТаджССР стала проф., д.г.-м.н. Соро Юсупова; кафедрами, отделами, экспедициями, лабораториями заведовали д.г.-м.н. Илья Фузайлов, к.г.-м.н. Борис Мавашев; Аркадий Пилосов, Александр Лазарев и Нисон Малаев стали кандидатами наук; Борис Пинхасов, Рахмин Хаимов, Давид Калантаров.

ПРОМЫШЛЕННОСТЬ

ТЯЖЁЛАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ

ГОРНОДОБЫВАЮЩАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ на базе освоения месторождений угля и нефти начала развиваться в Киргизии и Таджикистане с 1930-х гг., а с 1940-х гг. - в Узбекистане. С середины 1930-х гг. началась добыча руд цветных металлов и золота. Из числа бухарских евреев наиболее значительный вклад в развитие этой отрасли внесли: директор крупнейшей угольной шахты Михаил Мавашев, д.т.н., проф.

кафедры Московского горного института Борис Ягудаев, горный инженер, д.э.н., завотделом СОПСа АН УзССР Ефим Фатахов.

НЕФТЕГАЗОВАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ была основана в Ферганской долине в конце XIX в. Усиленными темпами она стала развиваться в 1960-х гг. с открытием крупнейшего газового месторождения Газли. За 1959-1990 гг. в Средней Азии было разведано более двухсот месторождений газа и нефти. В этой системе работали более 40 ИТР - бухарских евреев, в том числе Шамуэль Акилов, к.т.н. Эдуард Пинхасов, Борис Календарёв, Ханан Чульпаев.

Более 20 ИТР бухарских евреев принимали участие в строительстве газонефтяных промыслов Юго-Западного Узбекистана. Руководящие должности занимали Юрий Садыков (награждён орденом «Знак почёта»), Исаак (Жора) Аронов, Яков Ниязов, Иосиф Акбашев, Владимир Аминов (награждён орденом «Знак почёта»), Леонид Нисимов, Иосиф Каршигиев, Михаил Шамалов, к.т.н. Рафаэль Рубинов.

ЭНЕРГЕТИКА начала развиваться высокими темпами с 1960-х гг. на базе использования богатейших запасов природного газа и гидроресурсов. Были построены крупные ТЭЦ (Сырдарьинская, Новоангренинская, Навоийская, Ташкентская и др.) и ГЭС (Вахшский каскад, Токтогульская, Фархадская и др.). В этой отрасли было занято более 50 ИТР бухарских евреев, в том числе на руководящих должностях: Берех Юабов, Сара Юабова, Меерхай Якубов, Борис Аронбаев, Исаак Балхиев, Эдуард Мататов, Ильич Абдурахманов.

ЦВЕТНАЯ МЕТАЛЛУРГИЯ. На базе больших запасов минерально-сырьевых ресурсов, начиная с 1930-х гг. был основан ряд горнодобывающих предприятий; в конце 1950-х гг. организованы крупные комбинаты по производству меди, свинца, цинка, вольфрама, ртути, сурьмы, золота, ряда редких металлов, урана и др.

Бухарские евреи начали принимать участие в развитии цветной металлургии Средней Азии с 1940-х гг. Среди них были горные инженеры, обогатители, металлурги, химики, энергетики, строители, экономисты. В общей сложности за период 1933-1997 гг. в отрасли работали более 30 ИТР. Руководящие должности занимали: Давид Ягудаев, Хайка Юшуваев, к.т.н. Григорий (Гавриэль) Пулатов, Аркадий Якубов, Юрий Ильяев, Нисон Муллокандов.

МАШИНОСТРОИТЕЛЬНЫЙ КОМПЛЕКС

До установления советской власти машиностроение в Средней Азии было представлено мелкими предприятиями по металлообработке и ремонтными мастерскими. В годы советской власти машинострое-

ние стало одним из крупнейших промышленных комплексов, и только в Узбекистане представленным 16-ю подотраслями: авиационной, сельхоз- и ирригационного машиностроения, экскаваторной, машиностроением для лёгкой и пищевой промышленности, электротехнической, радиоэлектронной и др. В этом комплексе в 1930-1990 гг. работало более 250 ИТР бухарских евреев.

АВИАЦИОННАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ представлена основанным в 1942 году заводом в Ташкенте, который превратился в современное крупное предприятие - Ташкентское авиационное производственное объединение им. Чкалова. В 1942-1995 гг. общее число работающих там бухарских евреев составило более 150 человек, в т.ч. в основном производстве около 100, из них свыше 60 имели высшее и среднее специальное образование. Более 25 ИТР бухарских евреев занимали высокие должности. Цехами, отделами и подразделениями руководили: д.т.н. Иосиф Якубов, Заслуженный строитель УзССР Михаил Самандаров, Абрам Ягудаев, Исаак Ибрагимов, Давид Ачильдиев, Аркадий Борухов, Илья Исхаков, Григорий Кураев, Давид Эфраимов, Григорий Бабаханов, Эдуард Муллокандов.

ЭЛЕКТРОТЕХНИЧЕСКАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ развивалась в регионе с 1943 года. Первым предприятием был Ташкентский радиоламповый завод (впоследствии Завод электронной техники). В дальнейшем родственные предприятия были собраны в объединение «Фотон», в котором работало около 40 ИТР бухарских евреев, в том числе доктора и кандидаты наук Моисей Ягудаев, Моисей Борухов, Альберт Ягудаев, Давид Аронов, Юрий Юабов, Григорий Ягудаев, Борис Приев, Исак Калантаров, Анатолий Давыдов, Борис Мастов, Марк Балхийев, а также Хаят (Эдуард) Аронов.

В других отраслях машиностроения работали более 70 ИТР бухарских евреев. Руководящие должности занимали Рафаэл Ниязов, Иосиф Аронов, Борис Приев, Михаил Юсупов, Илья Ашерев, Лев Абрамов.

ХИМИЧЕСКИЙ КОМПЛЕКС представлен заводами по производству минеральных удобрений, производных фурфурола, химического волокна нитрон и др. В нём работали свыше 25 ИТР - бухарских евреев, в том числе на руководящих должностях - Бенъямин Пинхасов, Михаил Ниязов, Хаким Аминов, Михаил Ибрагимов.

ЛЁГКАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ

ЛЁГКАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ в регионе представлена, в основном, хлопкоочистительными, текстильными, швейными и обувными предприятиями. В 1920-1995 гг. в отрасли было занято свыше 200 ИТР

бухарских евреев. Весомый вклад в развитие отрасли внесли ИТР - д.т.н., проф., заслуженный изобретатель Таджикистана, заслуженный деятель науки и техники Республики Таджикистан Иосиф Калонтаров, д.т.н., проф. Эмануил Рубинов, кандидаты наук Гавриил Борохов, Джура Каландаров, Амнун Абрамов, Борис Хаимов, Борис Пинхасов, Исаак Кандов, Борис Рубинов, которые впоследствии перешли в научно-исследовательские организации и внесли весомый вклад в развитие отрасли.

На хлопкоочистительных заводах работало свыше 25 ИТР бухарских евреев. Нисон Гадиллов в 1928-1936 гг. руководил Самаркандским хлопкозаводом, Гавриэл Исхакбаев в 1932-1941 гг. - хлопкопунктом в Ташкентской области.

В ТЕКСТИЛЬНОЙ ПРОМЫШЛЕННОСТИ (предприятия по переработке натурального шёлка и хлопка-волокна) работало свыше 100 ИТР бухарских евреев, из которых более 30 занимали руководящие должности: Михаил Беньяминов, Менаше Юнаев, Ильяву Юсупов, Нисим Зауров, Сиёнсиви Рахминов, Иосиф Фатахов, Михаил Шимонов, Гавриэль Фузайлов, Давид Максумов, Иегуда Елизаров, Михаил Завулунов, Бенсион Аллаев, Роман Бабаев, Александра Толмасова (Мошеева), Захарья Бадалов, Иосиф Бадалов, Ильявумани Кайков, Зеевхай Аронбаев, Бенсион Иноятлов, Борис Давыдов, Аврех Катаев, Якуб Абрамчаев, Берах Мушеев, Борух Мушеев, Моше Мавашев.

ШВЕЙНАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ. На предприятиях отрасли работало более 40 ИТР бухарских евреев, в том числе Симхо Катаев, Ариэль Ходжандиев, Беньямин Завулунов, Исаак Ибрагимов, Аркадий Аронов, Ядидия Шакаров, Яэль Балхиева, Иосиф Катанов, Рафаэль Шамсиев, Абрам Якубов, Рафаил Шамсиев.

КОЖЕВЕННО-ОБУВНАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ. В этой подотрасли работали более 20 ИТР - бухарских евреев. В числе руководителей - Моше Юшуваев, Исаак Хаимов, Рошель Юсупов, Жорж Наматиев, Хусни Аронова (Исакова).

ПИЩЕВАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ

ПИЩЕВАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ представлена винно-водочной (более 30 ИТР - бухарских евреев), мясомолочной (более 30), хлебобулочной (более 30), масложировой (более 20), кондитерской подотраслями, а также предприятиями по переработке плодоовощной продукции. Общая численность ИТР - бухарских евреев, работавших в отрасли в 1920-1995 гг., составила более 180 человек, из которых пятеро защитили кандидатские диссертации. В числе руководителей - Ильяву Ханимов, Меир Абрамов, Иосиф Аронов, Менаше Сезанаев, Абрам

Мататов, Борис Мататов, Гавриэли Элот, Славик Аллаев, Михаил Аминов, Семён Увайдов, Давид (Борис) Шамаев, Исроэлхай (Илья) Инояттов, Авнер (Аркадий) Фузайлов, Борис Аллаев, Мошиях Приев, Лев Хизкияев, Юрий Мататов, Азарья Мататов, Илья Аронов, Яков Якутилов, Родшельд Увайдов, Ядидья Абрамов, Анатолий Исахаров, Яэль Балхиева, Ильёву Ханимов, Сион Худайдатов, Михаил Аминов, Ювдари Абаев, Юрий Муллокандов, Григорий Бабабеков, Гавриэль Ниязов, Александр Рыбаков.

ЛЕСНАЯ И ДЕРЕВООБРАБАТЫВАЮЩАЯ ПРОМЫШЛЕННОСТЬ

В этой подотрасли работало более 15 ИТР - бухарских евреев. В числе руководителей - Давид Фузайлов, Уриэл Кайков, Роман Катаев, Меер Давыдов, Альберт Акилов, Илья Аронов и др.

СЕЛЬСКОХОЗЯЙСТВЕННЫЙ КОМПЛЕКС

В Бухарском эмирате и Кокандском ханстве бухарским евреям запрещалось селиться в сельской местности. После завоевания Центральной Азии Россией (1865 год) бухарские евреи законодательно приравниваются в правах к мусульманскому местному населению. Однако в 1882 г. в ходе массового переселения в этот регион безземельных российских крестьян был издан закон, запрещающий евреям приобретать недвижимость в сельской местности.

Основными сельскохозяйственными культурами в Центральной Азии были хлопок и рис. Виноградарство, овощеводство, выращивание бахчевых культур обеспечивали в основном потребности семей, и лишь часть продукции реализовывалась на рынках.

В 1920-х годах в стране, в том числе в Центральной Азии, резко падает уровень производства сельскохозяйственных продуктов. В связи с этим в 1925 г. была создана всесоюзная организация по земельному устройству трудящихся евреев (ОЗЕТ). В ноябре 1925 года Второй съезд КП(б) Узбекистана принял постановление о земельно-водной реформе, которая предусматривала ликвидацию феодальных отношений, изъятие земельных излишков у кулаков, передачу прав распределения воды государственным органам. Работу по привлечению евреев к земледельческому труду осуществлял созданный по постановлению ЦИК СССР (1926 г.) Комитет по земельному устройству трудящихся евреев (КомЗЕТ). В ряде областей Узбекистана были организованы первые еврейские сельскохозяйственные артели, впоследствии переименованные в коллективные хозяйства - колхозы. Первоначально

артели объединяли 414 семейств (около 2000 чел.), в т.ч. 45 семейств европейских евреев и 369 - бухарских.

Особенностью этих сельскохозяйственных артелей и колхозов было соблюдение их работниками еврейских религиозных праздников и субботы. Активное участие в создании и руководстве колхозов бухарских евреев принимали Арон Саидов, Менаше Аминов, Бахор Кандхоров, Катан Хашаев, Мошиях Дабакаров, Ильяумани Гавриэлов, Нисон Мошеев, Шалом (Шамуэль) Исахаров, Борис Шимунов Ханан Левиев, Рошель Исаков, Ёсеф Нисанов, Нерьё Шамалов, Ёсеф Мордухаев, Иляву Ханимов, Гавриэль Исаков, Шамуэль Давыдов и др. (Самаркандская обл.); Искиё Юабов, Авром Гадаев, Ари Пинхасов, Илья Давыдов, Давид Ходжандиев, Якуб Борухов, Иосиф Морчабаев, Ари Бабаханов, Моше Симхаев, Иляву Гавриэлов, Яхиэль Акилов, Гавриэль Давыдов. Михаил Якубов и др. (Ташкентская обл.); Хия Ашероф, Илья Ашероф, Михаил Казиев, Масанел Бабаев, Матат Данияров, Меир Бангиев, Мататьё Фатахов, Авром Борухов, Якуб Борухов, Захар Казиев, Иляву Морчабаев (Сырдарьинская обл.); Ари Хаимов, Уриэль Бабаханов (Кашкадарьинская обл.); Эфраим Хаимов, Зальмон Мастоф, Арон Давыдов, Яхуда Джураев, Мошиях Ариев (Бухарская обл.), Рахмин Каландаров, Леви Исаков, Якубшалом Юхананов, Яков Завулунов Бохор Кураев, Хаим Басанелов, Давид Ходжандиев и др. (Ферганская обл.), Илья Полтилов, Мошехаим Абрамов, Яков Якубов (Андижанская обл.).

С 1927 по 1932 гг. в Узбекистане было организовано 28 бухарско-еврейских колхозов, в Таджикистане - два, по одному - в Туркмении, Казахстане и Киргизии. Общее число бухарско-еврейских колхозников составляло около 4 тыс. человек.

В Таджикистане председателем ОЗЕТ был Михаил Исраилов, руководителями колхозов и сельскохозяйственного комплекса были Даниэль Калонтаров, Борис (Бахор) Коэнов, Юрий Сачаков, Давид Наматиев, Пинхас Исаков, Моше Фатахов, Борис Бадалов, Исак-Хаим Аминов, Абрам Бакаев.

В других республиках руководителями хозяйств были Якуб-Шалом Увайдов (Южно-Казахстанская обл.), Зеэв Наматиев (Чарджоуская обл.), Нисон Юнусов - директор совхоза «Романовка» (Ленинградская обл.).

К 1935 г. колхозы укрупняются, их число сокращается до 15, а в 1936 г. до 11. К 1950 г. колхозы бухарских евреев были ликвидированы путём их слияния с хозяйствами местных народностей.

С 1927 по 1990 гг. в сельскохозяйственном комплексе на руководящих должностях работали свыше 180 бухарских евреев, в том числе

Соломон Мушеев, Илья Э. Давыдов, Данил Бабаев, Натан Давыдов, Давид Аvezбакиев, Александр Пинхасов, Олег Якубов и др.

Впоследствии многие из них перешли на работу в НИИ и вузы. Они внесли определённый вклад в развитие биологической и сельскохозяйственной наук. Ими были защищены 4 докторских (Исхак Калонтаров, Михаил Казиев, Юзеф Мурдахаев, Мушиях (Михаил) Ягудаев) и 29 кандидатских диссертаций. Руководили подразделениями НИИ кандидаты наук Илья Давыдов, Симха Самандаров, Рафаэль Ниязов, Семён Казиев, Данил Бабаев, Лариса Бабаджанова, Гавриэль Казиев, Давид Катанов, Лев Абдурахманов, Иосиф Ашероv, Рубен Алишаев, Юрий Аллаев, Юрий Пинхасов, Абрам Бакаев, Михаил Якутилов, Яков Хизкилов, Муллокандов, Нисон Маллаев, Михаил Абаев, Авром Пинхасов и др. Более 25 бухарских евреев работали научными сотрудниками без учёной степени.

СТРОИТЕЛЬНЫЙ КОМПЛЕКС

После завоевания Россией Средней Азии в регионе начала развиваться строительная индустрия. Были построены небольшие кирпичные и известково-гипсовые заводы. В советское время в начале 1920-х гг. создаются мелкие предприятия. В годы первой пятилетки (1928-1934) был организован строительный комплекс (СК), который в дальнейшем превратился в интегрированную совокупность отраслей и производств, включающую научно-исследовательские и проектные институты, ВУЗы и техникумы, строительные организации, промышленность строительных материалов и различные заводы вспомогательного назначения. В этой отрасли трудились в разное время около 300 ИТР - бухарских евреев, из них 230 имели строительно-архитектурное образование. В Узбекистане из более чем 200 ИТР 74 работали в министерствах, ведомствах, трестах, свыше 100 - в различных строительных управлениях и на заводах, 10 - в областных и городских органах власти, более 55 - в НИИ и проектных институтах, вузах, техникумах и училищах. Четверо стали лауреатами всесоюзной и республиканских премий, пятерым присвоены звания Заслуженного инженера-строителя Узбекистана. 16 человек работали в министерствах, начиная с должности заместителя министра (двое), 7 - управляющими стройтрестами, 8 - директорами заводов. На руководящих должностях работали Бенсион (Борис) Арабов, Лазарь Мавашев, Эдуард Аминов, Абрам Ильев, Джон Мавашев, Альберт Пинхасов, Юрий Садыков, Олег Якубов, Абрам Ягудаев, Давид Фузайлов, Коэн Кандинов, Манаше Шимонов, Соломон Ибрагимов, Илья Аронов, Рафаэль Иссахаров, Ефим Шимонов, Борис Шимонов, Александр Пилосов, Рахмин Самандаров, Михаэль

Увайдов, Михаил Ходжаев, Абрам Юсупов, Борис Мунаров, Яков Бангиев, Ефим Хаимов, Марк Балхиев, Давид Пинхасов, Николай Юсупов, Пинхас Аронов, Илья Абрамов, Давид Джураев, Катан Хаимов, Давид Давыдов, Пинхас Иноятов, Борис Рубинов, Юрий Исаков. В НИИ, ВУЗах, проектных организациях работали доктора наук Эдуард Аминов и Ефим Фатахов, 4 кандидата наук. В числе руководителей проектных институтов, крупных строек были Абрам Ягудаев, Михаил Мошечев, Михаил Абрамов, Илья Эльнатанов, Рахмин Самандаров, Яков Кулангиев, Роберт Харт (Хаимов), Нерьё Чульпаев, Михаил Шамалов, Илья Гавриэлов и др.

В СК Таджикистана принимали участие свыше 70 ИТР - бухарских евреев. Из них 15 - в министерствах, ведомствах и трестах, свыше 17 - в различных строительных управлениях и руководстве заводов, более 10 - руководители крупных строек, более 20 - в НИИ и проектных институтах, ВУЗах, техникумах и училищах. Двое были докторами наук (Шамуэль Аминов и Аркадий Завулунов), четверо имели кандидатские степени (Авнер Приев, Рафаэль Аронов, Борис Исаков, Борис Приев). Авраам Юнусов и Заслуженный строитель Илья Эльнатанов работали в должности заместителей министров. Руководящие должности занимали Борис Калонтаров, Давид Устаев, Яков Кулангиев, Авнер Приев, Рафаэль Аронов, Абрам Юнусов, Юрий Шимунов, Илья Ашерев, Михаил Юнусов, Нисон Кимягаров. В проектных институтах работали: Илья Юнусов, Борис Абдурахманов, Борис Приев. Кафедрами в ВУЗах заведовали Соро Юсупова и Борис Исаков. Крупными стройками руководили: Борис Калантаров, Пинхас Ходжибеков, Рахмин Мисихаев, Илья Аронов, Юрий Аминов, Юрий Шимунов, Яков Муллокандов.

В строительных и проектных организациях России работали Илья Давыдов, Рахмин Рубинов, Михаил Ибрагимов. В Казахстане, Киргизии и Туркмении в строительных организациях работало около 20 ИТР - бухарских евреев.

ТРАНСПОРТ

АВТОМОБИЛЬНЫЙ ТРАНСПОРТ. Более 60 ИТР - бухарских евреев работали в автотранспортных предприятиях, автобазах, гаражах, автобусных и таксомоторных парках. Среди них руководители предприятий: Соломон Эльнатанов, Даниил Ибрагимов, Борис Ибрагимов, Изольд Кандинов, Михаил Какзанов, Олег Давыдов, Бенъямин Бенъяминов, Исохор Хаимов, Роман Ильясов, Михаил Устаев, Давид Левиев, Гавриэль Сулейманов, Абрам Якубов, Давид Аминов, Яков Самандаров.

ЖЕЛЕЗНОДОРОЖНЫЙ ТРАНСПОРТ. В этой отрасли работали более 20 ИТР - бухарских евреев. В том числе Илья Фузайлов (Почётный железнодорожник СССР), Борис Бабаев, Александр Акбашев, Иосиф Юсупов, Эдуард Мататов, Ханан Сулейманов, Марат Катанов.

ИРРИГАЦИЯ И ВОДНОЕ ХОЗЯЙСТВО

За годы советской власти в Центральной Азии были проведены большие ирригационные работы. В этой отрасли работало более 30 ИТР - бухарских евреев, в том числе 8 - в НИИ и в проектных организациях, из них двое защитили кандидатские диссертации. На руководящих постах работали: Заслуженный ирригатор УзССР Маркиэль Кулангиев, Израиль Кулангиев, к.т.н. Эзро Пилосов, к.т.н. Борис Маллаев-Бабаев, Давид Ибрагимов, Илья Гавриэлов, Яков Завулунов.

СПОРТ

Массовый поход молодёжи в различные виды спорта в Узбекистане и Таджикистане в XX веке затронул немало бухарско-еврейских юношей. В СССР было немало спортивных организаций и клубов, как всесоюзных, так республиканских и ведомственных. Всего за советский период из числа бухарских евреев подготовлены более 120 мастеров и кандидатов в мастера спорта СССР, десятки были удостоены звания мастеров спорта международного класса, Заслуженных тренеров Узбекистана, Таджикистана, Туркменистана, РСФСР и СССР, судей международной категории.

Вот некоторые из них: по боксу - **Давыдов Рубен**, первый из бухарских евреев мастер спорта международного класса, неоднократный чемпион Узбекистана, призёр первенства СССР, заслуженный тренер Узбекистана; **Беньяминов Яков**, мастер спорта, двукратный чемпион Узбекистана, заслуженный тренер Узбекистана, судья республиканской категории; **Ниязов Борис** - мастер спорта, неоднократный чемпион Узбекистана, заслуженный тренер Туркменистана; по шашкам - **Фазылов Маркиэл**, международный гроссмейстер, двукратный чемпион мира, трёхкратный чемпион СССР, заслуженный тренер Узбекистана, судья международной категории; **Борохов Шломо**, международный мастер спорта, судья всесоюзной категории; по гандболу - **Акбашев Абохай**, мастер спорта, заслуженный тренер СССР и РСФСР, чемпион СССР, подготовил молодёжную сборную - чемпиона мира и сборную СССР - финалиста чемпионата мира, тренер команды Исландии; по дзюдо - **Аронов Аркадий**, мастер спорта международного класса, неоднократный чемпион Узбекистана, заслуженный тренер Узбекистана; **Палтиэлов Эдуард**, мастер спорта, неоднократный чемпион Таджикистана, подготовил более 10 мастеров спорта, в том числе международного класса, заслуженный тренер Таджикистана; мастера спорта международного класса по пупевой стрельбе - **Якубов Григорий**, заслуженный мастер спорта СССР, заслуженный тренер СССР, тренер сборной команды СССР на Олимпийских играх, имеющий много спортивных наград; **Ильяев Эдуард**, член сборной команды СССР, призовые места на чемпионатах мира и Европы; по футболу - **Хасанов Бен-Нер**, мастер спорта, судья республиканской категории, заслуженный тренер Узбекистана; по настольному теннису – **Эльнатанов Валерий**, мастер спорта, заслуженный тренер Таджикистана, судья всесоюзной и международной категории, тренер сборной команды Таджикистана, подготовил чемпионку Европы, призёра чемпионата мира и более 20 мастеров спорта; по хоккею на траве - **Борухов Нисим**, главный тренер сборной команды Узбекистана – чемпиона Спар-

такиады народов СССР, заслуженный тренер Узбекской ССР; по волейболу - **Муллокандов Авнер**, заслуженный тренер Таджикистана, директор Республиканской школы высшего спортивного мастерства и др.

Мастера спорта:

Автомобильный спорт: Олег Сачаков (Узбекистан).

Баскетбол: Андрей Хаимов, Дмитрий Хаимов (Узбекистан).

Бокс: Яков Беньяминов, Матат Гавриэлов, Илья Давыдов, Рубен Давыдов, Яков Кимягаров (Шпрингер), Эфраим Кулангиев, Григорий Муллаев, Изольд Муллаев, Борис Ниязов, Матат Ниязов, Иосиф Шамаев, Михаил Ягудаев (все - Узбекистан), Шломо Ниязов (Израиль).

Борьба спортивная, вольная, каратэ, самбо, дзюдо: Рахмин Ильясов, Исаак Мордухаев, Аронов Аркадий, Ильясов Рахмин, Григорий Полванов, Стивен Бабеков, Ариэль Матов, (все - Узбекистан), Меержон Тахалов, Эдуард Палтиэлов, Авраам Пинхасов (все - Таджикистан).

Борьба греко-римская: Борис Юхананов, Анатолий Холкодоров (Узбекистан).

Борьба классическая: Абохай Авулов, Абохай Юсупов (оба - Таджикистан), Мордухай Календарёв (Узбекистан).

Велоспорт: Геннадий Машкабов (Узбекистан).

Водное поло: Иосиф Кураев (Узбекистан).

Волейбол: Татьяна Абрамова, Хаят Аронов (оба - Узбекистан).

Гандбол: Абохай Акбашев (РСФСР).

Настольный теннис: Исаак Абрамов, Рафаэль Арабов, Лазарь Аронов, Нисон Аронов, Эдуард Гаврилов, Григорий Гилькаров, Илья Давыдов, Роман Кандхоров, Валерий Эльнатанов (все - Таджикистан), Соломон Хатамов (Узбекистан).

Прыжки в воду: Юрий Исхаков (Узбекистан).

Спортивная гимнастика: Юрий Аминов, Сергей Натанелов, Рафаэль Пинхасов (все - Узбекистан).

Стрельба из лука: Олег-Ариэль Натанов (Узбекистан).

Стрельба пулевая: Эдуард Ильяев (Таджикистан), Григорий Якубов (Узбекистан).

Тяжёлая атлетика: Борис Баракаев (Таджикистан).

Фехтование: Давид Зауров, Исак Калантаров (оба - Узбекистан).

Футбол: Эзра Бабаев (Таджикистан).

Хоккей на траве: Игорь Давыдов, Александр Сиянов (оба - Узбекистан).

Шашки: Шломо Борохов, Рафаэль Норматов (Таджикистан), Давид Борохов, Давид Давыдов, Эсфира Пилосова, Эмануэль Шимунов, Илья Фазылов, Яков Файляев (все - Узбекистан).

Шахматы: Симхо Катаев (Таджикистан).

Многие из мастеров спорта стали впоследствии известными тренерами, воспитавшими целую плеяду спортсменов. Среди них имеющие звание заслуженного тренера республики Татьяна Абрамова (волейбол), Рахмин Ильясов (борьба), Бен Нисанов (футбол), Олег Сачаков (автомо-бильный спорт), Нисим Борохов (хоккей на траве). Тренером и судьёй всесоюзной категории был Аркадий Якубов, тренером сборной Узбекистана по тяжёлой атлетике - Михаил Гаделов.

В XXI веке спортивная жизнь бухарских евреев продолжается в Израиле, США, Австрии и др. странах диаспоры. В этих странах спорт, как правило, лишён государственной поддержки, спортивные лиги и клубы финансируются за счёт спонсоров и зрителей спортивных мероприятий. В Палестине спортивные общества были ещё до образования Государства Израиль: «Маккаби» - с 1912 г., «Ха-по'эл» - с 1926 г., «Бетар» - с 1924 г., «Элицур» - с 1938 г., а с 1933 г. основан Палестинский, ныне - Национальный Олимпийский комитет Израиля. Студенческие общества основаны в 1953 г. Спортивные федерации Израиля объединены во Всеизраильскую спортивную федерацию. Свои федерации имеют футбол, баскетбол, теннис и шахматы.

С 1982 г. создано Объединение массового спорта. **Сегодня израильский спорт принят в европейские спортивные ассоциации. На его развитие существенно повлияла алия спортсменов, тренеров и судей высокого международного класса из бывшего СССР, в том числе бухарских евреев, ныне участвующих в спортивной жизни.** Некоторые из них отличились в различных соревнованиях: **Адинаева Ангелина** - член сборной команды девушек-дзюдоисток Израиля, девятикратная чемпионка Израиля, дважды призёр чемпионатов Европы, обладательница чёрного пояса; **Бабаев Эзра** - футболист в команде мастеров высшей лиги «Апоэль», стал чемпионом Израиля и успешно выступил в турнире УЕФА. Бессменный защитник Олимпийской сборной Израиля; **Борохов Шломо** - основатель (1974) и почётный президент Федерации шашек Израиля (с 2009); **Гавриэлов Матат** - мастер спорта по боксу, судья международной категории, председатель тренерского совета в Израиле, тренер «Маккаби» в Холоне; **Ильяев Эдуард**, мастер спорта международного класса по пулевой стрельбе, участник Олимпийских игр в Барселоне (1992), обладатель Кубка мира в Гватемале; **Мастов Ариэль**, обладатель самого высокого дана по «Ковусан каратэ», многократный чемпион Израиля и мира по «Карате

Лига» в Японии (2000-2005); **Натанилов Сергей**, мастер спорта по спортивной гимнастике, в составе сборной команды Израиля выступал на первенствах и чемпионатах Европы, входил в тройку призёров, ныне - тренер; **Ниязов Шломо** - неоднократный чемпион Израиля по боксу, участник Олимпийских игр в Сеуле. Президент Ассоциации профессионального бокса Израиля; **Палтиэлов Эдуард**, тренер по дзюдо, среди его учеников чемпионы Израиля; **Пинхасов Лев** - мастер спорта по русским шашкам, 23-кратный чемпион Израиля по дзюдо (из них 11 - в командном первенстве); **Рог-Шахморова Эстер** - в пятёрке лучших спортсменов Израиля, обладательница золотых медалей в барьерном беге и пятиборье, мировая рекордсменка в беге на 60 м с барьерами, награждена бронзовым Олимпийским орденом МОК; **Сафиев Габи** - кандидат в мастера по шашкам, участник чемпионатов Израиля, председатель федерации шашек Израиля (1998-2000). Активный участник и спонсор международных соревнований по шашкам в Израиле; **Фазылов Маркиэл** - международный гроссмейстер по шашкам, чемпион Израиля (2010), тренер сборной Израиля по 64-клеточным шашкам; **Хатамов Евгений** - победитель Спартакиады всемирного молодёжного движения «Бейтар» в Израиле, призёр чемпионата по настольному теннису среди юношей; **Алаев Юрий** - тренер по тяжёлой атлетике, председатель секции спорта при Форуме деятелей культуры ВКБЕ. Спортивная молодёжь XXI в.: **Бенгаев Исраэль**, **Сулейманов Яков**, **Давыдов Даниэль** (борьба); **Ядгаров Томер**, **Юсупов Илья** (бокс); **Аминов Рахмин** (фехтование). **Фазиев Абрам** (дзюдо); **Лахчаков Рувен** (футбол) и др.

Любительский спорт в США развивается в основном в колледжах. В профессиональном спорте громадную роль играют лиги и ассоциации. Они охватывает как командно-игровые, так и индивидуальные виды спорта. Бухарские евреи проживают в Нью-Йорке и 25 штатах США и тоже занимаются спортом. Среди наших спортсменов и деятелей спорта отличились: **Аминов Рассел** - победитель юношеского первенства по боксу «Junior Olympic», серебряный призёр соревнований «Золотые перчатки», выступает на профессиональном ринге; **Аминов Юрий** - мастер спорта по спортивной гимнастике, абсолютный чемпион Узбекистана, подготовил много высококлассных гимнастов; тренер в США, его ученик **Акаш Моди** стал чемпионом США; **Аронов Аркадий** - мастер спорта международного класса по дзюдо, руководитель спортивного клуба «Спартак», подготовил 12 чемпионов США, чемпионов и призёров Кубка мира и Панамериканского чемпионата (в том числе бухарских евреев); **Аронов Нисон** - мастер спорта по настольному теннису, чемпион США, участник сборной команды США во Все-

мирной Маккабиаде, владелец клуба настольного тенниса в Нью-Йорке; **Бабекон Стивен** - чемпион мира по контактному каратэ (2000-2002), обладатель чёрного пояса; **Кац Элина** - чемпионка США и штата Нью-Йорк по шахматам среди девушек (2006); **Пинхасов Роман** - обладатель 6-го дана по джиу-джитсу, 5-го дана по карате, 4-го дана по айкидо и 1-го дана по иайдо. В настоящее время тренирует в своей школе в Нью-Йорке. Четверо его учеников - бухарских евреев имеют степени мастеров боевых искусств.

ОБЩЕСТВЕННОЕ ПРИЗНАНИЕ

ПОЧЁТНЫЕ ЗВАНИЯ - в СССР и союзных республиках - форма поощрения за особые заслуги в области науки и техники, здравоохранения, народного образования, культуры, искусства, за выдающиеся достижения и мастерство в профессиональной деятельности и спорте.

Почётные звания присваивались Президиумами ВС СССР и союзных республик. Удостоенным Почётного звания вручались знак и грамота (удостоверение). Общее число бухарских евреев, удостоенных Почётного звания - 302 чел.

Ниже представлено число бухарских евреев, удостоенных государственных почетных званий, включая лауреатов Государственных премий и победителей Всесоюзных и международных творческих конкурсов:

Лауреаты различных Государственных премий	17
Лауреаты (призёры) международных, Всесоюзных и республиканских конкурсов	16
Народные артисты и артистки	33
Народные хафизы (певцы)	2
Заслуженные	
Артисты и артистки	45
Изобретатели	6
Экономисты	6
Работники культуры	10
Деятели науки	8
Деятели искусства	13
Врачи и фармацевты	15
Учителя	26
Тренеры	9
Инженеры	4
Работники торговли	4
Работники потребкооперации	1
Работники других специальностей	22
Мастера спорта	59
из них:	
Мастера спорта международного класса	4
<u>Международный гроссмейстер</u>	<u>1</u>
ВСЕГО	302

Значительное число бухарских евреев имели Почётные звания, утверждавшиеся союзными и республиканскими министерствами и ведомствами (напр., Почётный железнодорожник, Отличник здравоохранения).

нения, Мастер спорта и др.). Почётного знака Госкомитета СССР по изобретениям «Изобретатель СССР» удостоено 6 человек.

ОРДЕНА И МЕДАЛИ СССР И ДРУГИХ СТРАН - государственные знаки отличия за особые заслуги в мирное и военное время. Каждый орден и медаль имели свой статут. Многие представители бухарских евреев награждены орденами СССР, высшим из которых был орден Ленина, а также медалями за заслуги в народном хозяйстве, успехи в науке, производстве, строительстве, в связи с юбилеями, за участие в ВОВ.

УЛИЦЫ ИМЕНИ БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ

Видные представители бухарско-еврейской культуры и общественные деятели, именами которых названы улицы в Узбекистане и Израиле:

в Самарканде - Захарьё Бадалов, Бенъямин Максумов, Гавриэль Муллокандов, Михоэль Толмасов, Ильяву Ханымов, Юсуф Елизаров;

в Бухаре - Леви Хафиз Бабаханов, Давид Кайлаков;

в Шахрисабзе - Ари Хаимов;

в Ташкенте - Исахар Акилов, Арон Саидов, Марьям Якубова;

в Кармана - Мошиях Ариев;

в Израиле - Аврахам Талмуди Аминов, Мошиях Борухов, Хай Иссахаров, Авнер Левиев, Машиях Мирзаев, Гавриэль Муллокандов, Шломо Мусаев, Михоэль Толмасов, Шимун Хахам.

МЕЖОБЩИННЫЕ СВЯЗИ

Во все времена своего существования в диаспоре еврейский народ объединяли между собой общность религии и древнего языка, на котором велись богослужение и созданная на протяжении многих тысячелетий огромная литература. Вместе с тем тысячелетия жизни народа, волею судьбы разбросанного по всему миру, в различных географических и исторических измерениях, создали множество различий между этническими группами.

Межобщинные связи между различными группами евреев происходили по определённым канонам на разных уровнях: территориальном, экономическом, духовном, культурном и семейном. По тому же проторенному пути строились и межобщинные связи у среднеазиатских евреев с другими этническими группами еврейского народа.

Из истории нам известно, что в осуществлении межобщинных связей огромная роль принадлежала торговле.

На сегодня исследователи истории отмечают, что корни множества родов бухарских евреев берут своё начало от иранских, афганских и отчасти испанских евреев.

Немаловажным фактором в межобщинных связях были и родственные отношения. Это прежде всего касалось брачных уз, которые чаще всего заключались на основе земляческих и родственных отношений.

На сегодня среди бухарских евреев нередки фамилии, оставшиеся от горских евреев, унаследованные их потомками.

Сохранились некоторые контакты бухарских евреев и с другой ветвью евреев Кавказа - грузинскими евреями.

Межобщинные связи бухарских евреев с евреями Кавказа особенно усилились после алии и эмиграции в Израиль и США. Здесь, на новых местах жительства, в полной мере выявились сходство их быта и общая верность еврейским традициям. В этой связи заслуживает внимания создание в 2003 г. Содружества интеллигенции бухарских, грузинских и горских евреев, которое является важным событием в жизни этих этносов.

Важнейшим фактором этого периода явилось общественное и культурное сближение ашкенази и бухарских евреев. Русские евреи проявляли большой интерес к своим соплеменникам, живущим на окраине империи. В русско-еврейской печати стали публиковать материалы о среднеазиатских евреях.

В тяжёлые годы войны наплыв эвакуированных евреев-ашкенази способствовал близкому их знакомству с бытом и культурой бухарских евреев. В свою очередь, семьи бухарских евреев приютили множество семей ашкеназских евреев. В тесном контакте они преодолевали экономические, жилищные и бытовые проблемы. Нередки были и межобщинные браки.

В заключение нужно добавить, что значение межобщинных связей должно возрастать. В настоящее время, в век глобализации, ассимиляционные процессы могут коснуться многих еврейских семей и целых общин. В сохранении полнокровной еврейской жизни в условиях диаспоры огромная роль принадлежит межобщинным связям, пробуждающим в каждом из нас чувства причастности к нашему народу и его истории.

КОНФЕРЕНЦИИ БУХАРСКИХ ЕВРЕЕВ

Первые конференции по вопросам просвещения и родного языка были организованы в 1920-1930-х гг. На конференции просвещенцев Туркестана в 1920 г. состоялся принципиальный спор по вопросу о языке преподавания в бухарско-еврейских школах. В результате оживлённой дискуссии представители туземных (бухарских) евреев отстаивали право обучать детей на родном языке.

В январе 1928 г. на конференции просвещенцев Узбекистана в Самарканде обсуждались пути латинизации письменности. В 1930 г. там же состоялась Первая конференция просвещенцев - бухарских евреев Средней Азии. Было принято решение признать бухарско-еврейский самостоятельным языком и перейти на латинскую графику. Решения конференции были утверждены правительством Узбекистана.

В условиях иммиграции в США научная, просветительская, издательская деятельность представителей общины бухарских евреев значительно активизировалась. В Нью-Йорке был организован общественно-научный центр клуб «Рошной» (президент Р.Пинхасов), под эгидой которого состоялся ряд научно-практических конференций по вопросам истории, образования, культуры бухарских евреев, а также по актуальным проблемам медицины.

Первая из них - «Бухарские евреи: история, культура, современность» - состоялась в Нью-Йорке 15 января 1995 года. Были опубликованы тезисы докладов 38 авторов. В конференции приняли участие учёные из Нью-Йорка, Балтимора, Денвера, гости из Израиля. Основное место в работе конференции было отведено историческому анализу возникновения родного языка, путям и средствам сохранения культуры и традиций бухарских евреев.

Вторая конференция (Нью-Йорк, 1998 г.) была посвящена проблемам образования. Конференция рекомендовала организовать факультативное преподавание бухарско-еврейского языка в иешивах, где обучаются дети бухарских евреев.

На **третьей** конференции – «Бухарские евреи: История, культура, перспективы» (Нью-Йорк, 2000 г.) кроме пленарного заседания (13 докладов) были выделены три секции: история; иудаизм – современность и перспективы; культура и искусство. Доклады содержали объективный анализ истории бухарских евреев, обстоятельств и условий их экономической и общественно-политической жизни, специфики бухарско-еврейской народности, сохранившей своеобразие языка, народного творчества и культурного наследия. Были рассмотрены причины и обстоятельства духовного и творческого взлёта бухарских евреев, сумевших проявить себя в различных сферах культуры, науки, образования,

здравоохранения и т.д. Были обозначены тенденции и определены пути дальнейшего прогресса бухарско-еврейского этноса в условиях иммиграции (в первую очередь - в США). В изданных тезисах было представлено 74 доклада, среди их авторов большинство имели ученые степени доктора и кандидата наук.

В конференции приняли участие учёные, деятели культуры, религиозные и общественные деятели из различных городов США, а также из Израиля, Греции, Австрии, Таджикистана и Узбекистана. Среди них были представители грузинско-еврейской и ашкеназской общин. На конференции присутствовали также дипломаты из постсоветских стран Центральной Азии. Конференция прошла на высоком организационном уровне. Отмечался отклик в американской и израильской печати.

15-16 июня 2003 года в Израиле (Иерусалим) состоялась **четвёртая** международная конференция «Бухарские евреи: иудаизм, традиции, история, культура вчера, сегодня, завтра», организованная ВКБЕ, «Брит Йоцей Бухара» («Союз выходцев из Бухары») и клубом «Рошной». В работе конференции принимали участие представители бухарско-еврейской общины США во главе с президентом клуба «Рошной» д-ром Робертом Пинхасовым. На торжественном открытии конференции выступили с приветствиями президент ВКБЕ Лев Леваев, посол Казахстана в Израиле Гаяр Абдурахманов, депутат Кнессета Амнун Коэн, директор «Брит Йоцей Бухара» Шошана Рон, председатель Совета раввинов бухарско-еврейской общины Израиля рав Ицхак Аминов, главный сефардский раввин Израиля, Роберт Пинхасов и др.

Из 133 представленных в тезисах докладов 60 принадлежали членам клуба «Рошной». Состоялись два пленарных заседания и 5 секционных: иудаизм и традиции; история и этнография; абсорбция и интеграция; литература, культура, искусство; наука и экономика.

Конференция прошла на высоком организационном уровне. Имела широкий отклик в средствах массовой информации.

Пятая международная конференция «Бухарские евреи: 40 лет репатриации и иммиграции – достижения, проблемы, перспективы».

Пленарные и секционные заседания конференции состоялись 21 октября 2012 г. в Нью-Йорке, в Центре бухарских евреев под эгидой клуба «Рошной». В сборник конференции вошли 160 тезисов докладов, разбитых на 3 раздела: 1) исход из Центральной Азии и его последствия – 18 докладов; 2) социальные проблемы иммиграции и адаптация – 92 доклада; 3) религия, традиции, культура и искусство – 46 докладов. Среди их авторов 60 имеют учёные степени и учёные звания докторов и профессоров, кандидатов наук, доцентов и PhD. Они – авторы

половины отобранных докладов. Все доклады снабжены краткими аннотациями на английском языке.

На конференции были 3 секции: 1) социальные проблемы иммиграции и репатриации; 2) особенности интеграционных процессов и перспективы их развития; 3) религия, традиции, культура и искусство. В программу конференции было включено 18 пленарных докладов и 60 секционных. К открытию конференции прибыли 160 зарегистрированных участников и гостей из Израиля, Австрии, Канады, Германии, России, Узбекистана, а также из различных штатов США – Аризоны, Калифорнии, Флориды, Массачусетса, Нью-Джерси, Коннектикута и др.

В Зале торжеств на 3-м этаже ЦБЕ была развёрнута большая выставка, на стендах которой представлены титульные обложки некоторых из 200 книг, выпущенных членами Клуба за 1994-2012 гг. Она привлекла большое внимание присутствующих. Все участники и гости получили папки с тезисами докладов и буклет с программой конференции.

Конференцию открыл вступительным словом председатель Оргкомитета, президент клуба «Рошной» Роберт Пинхасов.

Во второй половине дня плодотворно работали секции, на которых было заслушано около 60 докладов.

В заключительном слове председатель оргкомитета д-р Р.Пинхасов отметил, что конференция прошла плодотворно, организованно и слаженно. На основе изучения звучавших предложений будут подготовлены и опубликованы в печати рекомендации.

Конференция нашла широкий отклик в американской и израильской печати.

Шестая международная конференция «Бухарские евреи: Актуальные вопросы истории и культуры» состоялась 12-15 сентября 2014 года в Израиле.

Доклады 56 авторов из Израиля, США, России, Канады, Австрии, Таджикистана, Узбекистана, Австралии были изданы в сборнике «Время собирать алмазы».

Среди авторов 18 докторов наук и профессоров и 11 кандидатов наук, известные исследователи, писатели, журналисты, общественные деятели. Большинство американских авторов – члены Общественного научного центра «Рошной».

14 сентября в зале Холонского технологического института (ХТИ) состоялось торжественное открытие конференции.

Открывая заседание, **М.Фазылов** председатель оргкомитета приветствовал всех участников и гостей. **Х.Толмас** зам. председателя

оргкомитета прочитала приветствия от президента ВКБЕ **Льва Леваева**, проф. **Михоэля Занда**.

Пленарное заседание вели М.Фазылов и Х.Толмас, в президиуме были Р.Пинхасов и И.Калонтаров. Состоялись почти все намеченные доклады.

Заседания продолжились в двух секциях: истории и культуры. Председателем секции истории был М.Фазылов, сопредседателем – И.Калонтаров. Председателем секции культуры была **Х.Толмас**, сопредседателем – **Р.Пинхасов**. Все доклады были интересными и актуальными.

Общее впечатление от конференции, встреч и общения с нашими коллегами в Израиле и из др. стран весьма благоприятное. Работа конференции нашла широкий отклик в средствах массовой информации в США и Израиле.

Седьмая международная конференция «Бухарские евреи XXI века. Бухарско-еврейская молодёжь» открылась 4 сентября 2016 г. в центре Вены – в здании городской ратуши (мэрии).

Присутствовало более 400 делегатов, включая австрийских и зарубежных. 70 человек прилетели из Израиля, более 40 – из США, 24 – из Германии, трое из Узбекистана.

Конференцию открыл **Шломо Устониязов**, председатель Культурного центра «Кинор Давид» при Венской общине и руководитель проекта по подготовке и проведению конференции.

С приветствиями к организаторам и участникам конференции обратились президент Венской общины Калантаров, почётный президент Галибов, Оскар Дойч – президент объединяющей еврейской общины Вены, а также руководители делегаций США д-р Р.Пинхасов, Израиля М.Фазылов и Германии М.Давыдов. Были зачитаны приветствия от Л.Леваева – президента ВКБЕ и Б.Кандова – президента КБЕ США и Канады.

Пленарное заседание открылось докладом д-ра **Роберта Пинхасова** «Бухарско-еврейская интеллигенция Америки в XXI веке», вызвавшим большой интерес участников. Оно сопровождалось слайдами с обложками 200 изданных книг.

Работа конференции продолжалась также во второй половине дня. Состоялись два дискуссионных круглых стола.

5 сентября конференция продлила свою работу, посвятив её проблемам молодёжи в еврейском центре. Продолжались доклады и состоялось вовлечение в дискуссию всех участников круговым методом в малых группах по 10-12 человек.

Во второй половине дня в основном выступали докладчики из США и Израиля.

Конференция прошла на высоком организационном уровне, делегаты выразили глубокую благодарность Оргкомитету и его председателю Шломо Устониазову.

13 ноября 1994 года в Квинсе (Нью-Йорк) при активном участии членов клуба «Рошной», где участвовали свыше 200 врачей и учёных-медиков, состоялось заседание, на котором было создано Американско-русское медицинское общество (АРМО), где вице-президентом избран Роберт Пинхасов.

Клуб «Рошной» явился одним из инициатором проведения в США двух научно-практических конференций русскоязычных врачей.

Первая всеамериканская презентация достижений и предложений русскоязычных врачей и биологов состоялась 16 марта 1997 года.

Вторая международная конференция русскоязычных врачей и биологов, состоявшаяся 29 октября 1998 г. в Нью-Йорке, была организована АРМО и газетой «Медицина и здоровье». В ней приняли участие 178 врачей, биологов и специалистов смежных специальностей из США, Израиля, России, Украины, Белоруссии, Таджикистана и других стран СНГ. Было заявлено 102 доклада по наиболее актуальным медицинским проблемам с учётом специфики адаптации иммигрантов в новой стране.

ДЕЯТЕЛИ КУЛЬТУРЫ РАЗНЫХ НАРОДОВ О БУХАРСКИХ ЕВРЕЯХ

Бухарские евреи, начиная с XIX в. привлекали внимание исследователей-востоковедов России и СССР – и ашкеназских евреев, и неевреев: русских, таджиков, узбеков, татар и т.д. Вклад этих учёных, путешественников, этнографов в исследование различных сторон жизни бухарских евреев весьма весом. Их имена занимают видное место в библиографии работ по истории, языку, культуре и быту бухарских евреев. В данном кратком очерке, не претендующем на полноту изложения темы, мы хотели бы отметить наиболее видных учёных и деятелей культуры, внёсших заметный вклад в изучение нашего этноса.

Одним из первых путешественников, оставивших сведения о бухарских евреях Средней Азии в XIX в., был историк Н.В.Ханыков, опубликовавший в 1843 г. описание Бухарского ханства. Венгерский еврей Арминий Вамбери (1832-1913) путешествовал по мусульманским странам в обличье дервиша и в 1865 г. опубликовал свидетельства об угнетённом положении евреев Бухары. Это положение сохранялось для евреев Бухарского эмирата и в период после завоевания Средней Азии царской Россией, о чём свидетельствует Д.Логофет в книге «Страна бесправия», изданной в 1909 г.

Известный русский востоковед, академик Радлов (1837-1918) летом 1868 г. посетил Самарканд, включённый в состав Туркестанского края, и имел беседу с Моше Калонтаром, о чём поведал в опубликованном отчёте, упомянув, что «некоторые из евреев очень зажиточные люди».

Сведения о жизни бухарских евреев содержатся в трудах русского востоковеда академика В.В.Бартольда (1869-1930) по истории Средней Азии, Ирана и Арабского халифата, где он касался истории предков бухарских евреев. В его книге «История культурной жизни в Туркестане» отмечается, что «бухарские евреи, несмотря на своё пониженное положение, и при господстве мусульман достигли значительного состояния и были едва ли не первенствующим торговым словом».

Востоковед, академик К.Г.Залеман (1849-1916) изучал литературу на еврейско-персидском языке, перевёл на русский язык рукопись бухарско-еврейской поэмы «Память Худойдада». Российский путешественник-антрополог, ашкеназийский еврей д-р медицины С.А.Вайсенберг (1867-1928) дал ценные сведения о положении бухарских евреев при господстве российского царизма. Он встречался с калонтаром бухарских евреев Самарканда, сыном Моше Калонтара – Давидом Калон-

таровым и опубликовал заметки о бухарских евреях в журнале «Еврейская старина» в 1912 г.

О жизни и обычаях бухарских евреев Сырдарьинской области и Ташкента писал историк А.Добромыслов. Следует также упомянуть историков П.П.Шубинского, Л.О.Костенка, чьи публикации появились в 70-90-х годах XIX в. В эти же годы опубликованы очерки Н.Маева (1875) о Бухарском ханстве и А.Кирснера (1909) о бухарских евреях Средней Азии.

Август Эйхгорн, музыковед-фольклорист, во второй половине XIX века впервые упомянул о музыке бухарских евреев в своей книге о музыке народов Средней Азии.

Интерес к бухарским евреям в 40-50-е годы XIX в. проявляли также англичане. Джозеф Вольф (1795-1862), баварский еврей, принявший в юности католицизм, а затем англиканство, в 1843 г. посетил Бухару, где общался с бухарскими евреями на иврите. Он пытался обратить их в христианство, но эта попытка оказалась неудачной. Д.Вольф в 1845 г. опубликовал рассказ о своей миссии в Бухару, в котором отметил приверженность бухарских евреев своей религии.

Английский священник Г.Ланделл (1841-1913) в 1885 г. издал путевые очерки о пребывании осенью 1882 г. в Ташкенте, Самарканде и Бухаре. Эти заметки были переведены на немецкий язык. В Самарканде он участвовал в праздновании Суккот в доме предка автора статьи калонтара Рафаэля Калонтарова. Г.Ланделл подмечал те стороны народной жизни, которые объединяют отдельные нации в человечество.

О евреях Бухары писал также Е.Адлер (1909).

В советское время о бухарских евреях экономист Л.М.Кантор (1905-1990) в 1929 г. издал книгу «Туземные евреи в Узбекистане» - статистико-экономическое исследование, снабжённое иллюстрациями, где подробно освещено положение бухарских евреев в дореволюционной и советской России, обозначены их проблемы, которые необходимо решать властям. Этнограф З.Л.Амитин-Шапиро (1899-1968) – автор книг и статей по этнографии и культуре бухарских евреев: «Очерк правового быта среднеазиатских евреев» (1931), «Очерк социалистического строительства среднеазиатских евреев» (1931).

Истории евреев Средней Азии касались Д.Иофан и М.К.Левинский. Впервые дал научное описание языка бухарских евреев проф. И.И.Зарубин (1887-1964) - востоковед-филолог и этнограф, доктор филологических наук (1933), профессор (1938), научный сотрудник Института этнографии, языкознания АН СССР, профессор ЛГУ, участник этнологических экспедиций в Среднюю Азию (1914-1916, 1918-1919, 1926-1927 гг.) («Очерк разговорного языка самаркандских евреев»

ев: опыт характеристики, материалы». Сб. «Иран». Т.2, Л., Изд. АН СССР, 1928, с. 95-181).

Е.Д.Поливанов (1891 - 1938) – востоковед, лингвист, профессор Петроградского ун-та (1915-1921), САГУ (1921-1926) и др. вузов был исследователем языка бухарских евреев. Репрессирован, реабилитирован посмертно. Курс его лекций «К вопросу о происхождении среднеазиатско-еврейского языка» опубликован в Самарканде в 1989 г.

В конференциях по вопросам языка бухарских евреев принимал активное участие основоположник современной таджикской литературы Садриддин Айни (1878-1954). Он внимательно следил и положительно относился к литературной и переводческой деятельности бухарских евреев. В «Воспоминаниях» («Ёддоштхо») тепло высказался об их истории, самобытной культуре и быте.

Диалектолог и этнограф Р.Л.Неменова (1908-1988), к.филол.н. (1950), доцент (1954), лауреат Госпремии Таджикистана им. Абу Али ибн Сины (1989), окончила восточный фак-т САГУ (1930). В 1930-е гг. - литературный переводчик бухарско-еврейской газеты «Байроки михнат». Автор двуязычных словарей местно-еврейского языка (совместно с Я.Калонтаровым).

Однако после закрытия очагов бухарско-еврейской культуры и исчезновения из официального обихода понятия «бухарский еврей» на эту тему было наложено негласное табу. В послевоенное время об истории евреев Бухары XVIII-XIX вв. писала этнограф и историк, д.ист.н. О.А.Сухарева (1903-1983). В её фундаментальной работе «Позднефеодальный город Бухара конца XIX - начала XX вв.» приводятся сведения о еврейских кварталах Бухары.

В 1940-е гг. были опубликованы на английском языке труды А.Фишеля (1940, 1945) и Л.Рабиновича (1945) о лидерах евреев Бухары и евреях Центральной Азии, а в 1960-е годы на французском языке – статьи Г.Лазара (1968) о диалектологии еврейско-персидского языка и Р. Левенталя (1961) о евреях Бухары.

В 60-70-е годы XX в. появляются статьи и даже монографии, посвящённые творчеству отдельных деятелей культуры-бухарских евреев. Так, ряд работ освещает творчество замечательного композитора Соломона (Сулеймана) Юдакова – это работы Т.Гафурбекова, А.Джумаева, Е.Мацокиной об опере С.Юдакова «Прodelки Майсары». Т.Вызго, доктор искусствоведения (1969) уделяла большое внимание творчеству композиторов Соломона Юдакова и Манаса Левиева. Ею также написана брошюра «Комическая опера С.Юдакова «Прodelки Майсары». Профессор Ташкентской консерватории В.Плунгян в 1971 г. защитила

диссертацию «С.Юдаков – создатель первой узбекской комической оперы», а в 1979 г. опубликовала монографию «Сулейман Юдаков».

Творческую деятельность оперных певцов - бухарских евреев Узбекистана широко освещает в книге «Узбекский оперный театр» (Ташкент, 1961) А.Корсакова, кандидат искусствоведения. Киновед Садулло Рахимов, кандидат искусствоведения, исследует творчество кинорежиссёра Б.Кимягарова. Ему принадлежат слова: «Бенсион Ариевич Кимягаров является одним из тех, кто возбудил в нас, таджиках, наше национальное самосознание». Искусствовед Л.Н.Винокурова посвятила брошюру художнику кино Давиду Ильябаеву. Литературовед и критик Юсуф Акбаров – автор статьи о критике, литературоведе и переводчике Эммануиле Муллокандове.

Профессор Иерусалимского университета М.Занд (р.1927), один из всемирно известных востоковедов, посвятил языку и культуре бухарских евреев многие свои работы, в том числе и статьи в «Краткой Еврейской Энциклопедии». В 1957-1976 гг. израильский историк Бен Цви, впоследствии президент Израиля, издал книгу об истории бухарских евреев.

Лишь в период перестройки и после развала Советского Союза в связи с общим оживлением еврейской жизни и культуры наблюдается существенный рост исследований о бухарских евреях как со стороны учёных - европейских евреев, так и со стороны учёных новых независимых государств – Узбекистана и Таджикистана, где проживала основная масса бухарских евреев. Д.ист.н. Гитлин С.И. (р.1928), заслуженный деятель науки Узбекистана (1990), автор статей о роли бухарских и ашкеназских евреев в истории Узбекистана. Научный сотрудник Центра Каммингса при Тель-Авивском ун-те (1996-2001). Издал монографии: по вопросам национальных отношений в Узбекистане (1998), двухтомник «Национальные меньшинства в Узбекистане: прошлое и настоящее. Евреи в Узбекистане» (2004), «Исторические судьбы евреев Средней Азии. Появление в регионе. История. Исход» (2008), составитель сборника «Страницы еврейской истории в документах 1860-1940 гг.» (2011). Этнограф, доктор исторических наук М.А.Членов (р. 1940) - автор научных работ по этнографии, истории и социологии евреев б. СССР, в т.ч. бухарских и горских евреев.

Институт исследований еврейской диаспоры С.-Петербургского еврейского университета организовал в 1990-е гг. несколько историко-этнографических экспедиций в Узбекистан, по результатам которых в 1995 г. был издан сборник трудов, посвящённый истории и культуре бухарских евреев «Евреи Средней Азии в прошлом и настоящем: экспедиции, исследования, публикации». Составителем его явился фило-

соф, в 1989-1998 гг. – ректор СПб Еврейского университета И.Дворкин (р. 1955), заложивший методологические основы исследования истории бухарских евреев как истории еврейской диаспоры. Редактор сборника историк Т.Вышенская приводит обзорный отчет о результатах историко-этнографических экспедиций в Среднюю Азию. В сборнике опубликованы статьи Л.Гуревича о Махаллаи яхудиён Самарканда, Р.Рабича о предпринимательской деятельности и социальном положении евреев Туркестана, М.Членова о статистике евреев Самаркандской области в 1979 г., С.Губаевой о среднеазиатских евреях Ферганской долины, А.Кагановича о чала – бухарских евреях, принявших ислам; М.Носоновский, Л.Герценберг, С.Брук и М.Хейфец описывают материалы архивов Туземно-еврейского музея в Самарканде, а также его фотоархива. В целом сборник является серьезным вкладом в источниковедение и исследование истории и культуры бухарских евреев.

М.И.Носоновский, PhD (р. 1969) известен работами по истории бухарских евреев, еврейской эпиграфике и др. областям иудаики. С 1997 года в США. Автор книги «Бухара, Самарканд и далее» (Очерки по истории бухарских евреев и других еврейских общин Востока, 2005).

Этнограф, д.ист.н. Т.Г.Емельяненко (1960, Ленинград), ведущий научный сотрудник Российского этнографического музея (Санкт-Петербург), специалист по среднеазиатскому текстилю. Автор статей и первой монографии «Традиционный костюм бухарских евреев» (2012), выставок, посвящённой традиционно-бытовой культуре этнографии бухарских евреев.

Узбекский музыковед О.Матякубов (р. 1946) автор работ по истории традиционной музыки, книги «Беседы с Ильясом (о музыкальных традициях старой Бухары)» (2009). В монографии «Макомат» (2004) он исследует искусство исполнителей Шашмакома - бухарских евреев.

В 1999 г. в Ташкенте состоялась научная конференция «Евреи в Средней Азии», сборник трудов которой вышел под редакцией академика АН Узбекистана Э.В.Ртвеладзе, Г.Н.Никитенко, М.М.Исхакова и А.Б.Джумаева в 2000 г. Подробная оценка данного сборника представлена в статье Д.Очильдиева «К изучению истории и культуры бухарских евреев в Республике Узбекистан», поэтому ограничимся перечислением основных тем, включенных в сборник работ. Они охватывают большой исторический пласт – доисламский период (Э.В.Ртвеладзе, Е.В.Абдуллаев, Г.Я.Дресвянская), периоды исламского владычества (В.Л.Генштке, Т.Е.Ваганова), Туркестанского генерал-губернаторства (В.А.Иванов, С.М.Горшенина, Б.А.Голендер, К.Пужоль, И.Д.Фок, А.И.Шевяков), а также советский и постсоветский периоды (А.Б.Джумаев) до наших дней. Заслуживают внимания работы историка Р.В.Альмеева

(р. 1947) по этнологии, фольклору и истории бухарских евреев. Деятельность историка и этнографа бухарских евреев З.Л.Амитина-Шапиро в 20-30-х годах освещают с привлечением данных архивов ГПУ-НКВД Узбекистана В.А.Германов и Б.В.Лунин. Ряд докладов посвящён архивам Узбекистана как источникам по истории бухарских евреев (Н.Никитенко, Р.Н.Шигабдинов) и общеметодологическим вопросам роли и функции этнорелигиозного меньшинства (среднеазиатских евреев) в жизни восточного общества (Б.Сидиков). Два этюда по истории архитектуры Узбекистана, связанные с еврейской диаспорой, представлены М.А.Юсуповой.

В Таджикистане с исследованиями по истории бухарских евреев Гиссарской долины выступил д.ист.н., профессор, академик АН Таджикистана А.Мухтаров (1924 – 2007). Культуре бухарских евреев был посвящён специальный выпуск журнала «Дарё» (гл. ред. С.Сафарова). Член-корреспондент АН Таджикистана, директор Института востоковедения и письменного наследия философ Акбар Турсунов (р. 1939) является автором многих глубоких эссе о взаимодействии культур таджиков и бухарских евреев. Музыкальной культуре бухарских евреев посвятили свои исследования А.Абдурашидов, И.Вызго-Иванова, Т.Попандопуло, Э.Гейзер, Ф.Кароматов, Л.Назарова. Таджикский искусствовед доктор искусствоведения Н.Нурджанов (р. 1923) написал очерки о драматических и оперных артистах - бухарских евреях.

Исследователи из стран СНГ, США и других стран принимают участие в конференциях по истории и культуре бухарских евреев, организуемых клубом «Рошной». На них выступали с докладами А.Турсунов, А.Абдурашидов, (Таджикистан), Т.Попандопуло (Греция), Е.Салливан (США), С.Курбанов (Узбекистан), С. Гитлин (Израиль), И.Либус (Узбекистан) и др.

Профессор С.Г.Курбанов (1950), автор статей по истории исламизации бухарских евреев (чала). Среди его работ монография «Бухарские правители (VII-XX вв.)».

Особого внимания заслуживают американские исследователи. Так, профессор музыкального факультета Дартмутского колледжа Теодор (Тэд) Левин (р. 1951) – автор многих работ о музыкальном творчестве бухарских евреев, изучает их исполнительскую культуру. Автор книги «The hundred thousand fools of God».

Удивительна судьба американского антрополога, д-ра Перри Биалора (р. 1931), который в 1992 г. познакомился с нью-йоркской общиной бухарских евреев, стал их настоящим другом. Не зная языка бухарских евреев, он с помощью переводчика А.Аронова смог взять интервью у многих представителей нашего народа, выступил в американ-

ской печати с объективной информацией о людях нашей общины и даже совершил поездку в Среднюю Азию, посетил и описал общины бухарских евреев Узбекистана, Израиля и Вены.

Постоянно контактировала с бухарскими евреями и участвовала в мероприятиях их общины Глория Блументаль, директор одного из отделов НАЯНА. Доктор социологии Сэм Клигер, Ph.D. (р.1946), директор русского отдела Американского еврейского комитета. Основатель и руководитель исследовательского ин-та новых американцев - РИНА. Руководит разработкой и осуществлением программ, направленных на интеграцию русскоязычных евреев в американское общество. Провёл совместно с клубом «Рошной» социологические исследования в общине бухарских евреев Нью-Йорка, вёл семинары, организованные «Рошной».

Журналист Михаил Немировский выступал в ведущих иммигрантских газетах со статьями о жизни бухарских евреев Нью-Йорка и деятельности клуба «Рошной». Его деятельность в Совете еврейских организаций Нью-Йорка (JCRC) способствует «строительству моста» между различными этническими еврейскими общинами города.

Надо отдать должное и представителям наших братских еврейских этносов – грузинского и горского. Академик АН Грузии, профессор М.Рокетлишвили (р.1928) написал немало очерков о бухарских евреях, а также статью о взаимных контактах с грузинскими евреями. О.Джанашвили был докладчиком на конференциях по истории и культуре бухарских евреев. Историк С.Данилова участвует в мероприятиях «Рошной-Light». В своих статьях она касается темы «Взаимосвязь бухарских евреев и горско-еврейских общин мира», выявляя общее и особенное в истории и культуре этих народов.

Следует сказать, что данный краткий очерк не охватывает всех деятелей культуры разных народов, которые вложили свою лепту в исследование истории, этнографии, языка и культуры бухарских евреев. Скорее этот очерк следует рассматривать лишь как постановку темы в самом первом приближении. Считаем, что данная тема ещё ждёт своих исследователей. Статья написана И. Калонтаровым.

ПЕРЕЧЕНЬ ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

- Абрамов М.* Бухарские евреи в Самарканде (1843-1917). Самарканд, 1-е изд. - 1993, 2-е - исправленное и дополненное издание - 1998.
- Емельяненко Т.Г.*, Традиционный костюм бухарских евреев, С.-Петербург, 2012.
- Занд М.И.* Еврейско-таджикский язык. В: Краткая еврейская энциклопедия. 2: 453-455. «Кетер», Иерусалим, 1982.
- Занд М.И.* Бухарские евреи. В: Краткая еврейская энциклопедия. Дополнение. 2: 245-248. «Кетер», Иерусалим, 1995.
- История бухарских евреев. Новый и новейший период (1865 - 2000). В двух томах. Под общей редакцией д-ра *Р.А.Пинхасова*, редактор проф. *И.Калонтаров*. Нью-Йорк, 2005.
- Калонтаров Д.Е.* Память и подвиг. Имена и судьбы. Израиль, 2006.
- Калонтаров Д.Е., Калонтаров Д.А.* Среднеазиатские евреи. Старейшины общин и их потомки. Израиль, 2012.
- Калонтаров Я.И.* Среднеазиатские евреи. В: Народы Средней Азии и Казахстана, 2: 610-630. Москва, 1963.
- Краткая еврейская энциклопедия (в 10 тт.). Иерусалим - Москва. 1996-2001.
- Мурдахоев Ю., Фатахов Е.* Бухарские евреи в сельском хозяйстве Средней Азии. Нью-Йорк, 2012.
- Ниязов Д.М.* Среднеазиатские евреи в прошлом и настоящем. Изд. об-ва «Билим», Ташкент, 1992.
- Носоновский М.И.* Бухара, Самарканд и далее. Очерки по истории бухарских евреев. Нью-Йорк, Общественно-научный Центр бухарских евреев Нью-Йорка «Рошнои», 2005.
- Очильдиев Д.Я.* Пленники Навуходоносора. Серия «История бухарского еврейства». Mir Collection, Нью-Йорк, 1998.
- Очильдиев Д.Я.* История бухарских евреев. Книги 1 - 2. Mir Collection, Нью-Йорк, 2001.
- Пинхасов Р.А.* Бухарские евреи в медицине (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2001.
- Пинхасов Р.А.* Бухарские евреи. Энциклопедический справочник (на русском языке). Нью-Йорк, 2008.
- Пинхасов Р.А.* Бухарские евреи (очерки) (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2010, на иврите - 2011.
- Пинхасов Р.А.* Бухарские евреи. Кто есть кто (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2011.
- Пинхасов Р.А.* Учёные бухарские евреи. Энциклопедический справочник (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2011.
- Пинхасов Р.А.* Деятели искусств бухарские евреи. Энциклопедический справочник (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2012.
- Пинхасов Р.А.* Традиции и быт бухарских евреев (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2012.
- Пинхасов Р.А.* Бухарские евреи в странах мира, Нью-Йорк, 2014.

- Пинхасов Р.А.* Бухарские евреи в спорте (на русск. и англ. яз.). Нью-Йорк, 2016
- Таджикова З.М.* Исполнительское искусство бухарских евреев в XX веке. Тезисы III конференции. С.113, Нью-Йорк, 2000.
- Тахалов С.М.* Традиционное музыкальное творчество. В кн. «История бухарских евреев» (1865-2000), т. II, с. 178, Нью-Йорк, 2005.
- Фатахов Е.Н.* Инженерно-технические работники бухарские евреи в геологии, промышленности, транспорте и связи в Советском Союзе. Нью-Йорк, 2013.
- Фатахов Е.Н.* Бухарские евреи в трёх ветвях государственной власти в Советском Союзе. Нью-Йорк, 2013.
- Фатахов Е.Н.* Инженерно-технические работники- бухарские евреи в строительном комплексе. Нью-Йорк, 2011
- Шаламаев А.Е., Толмас Х.А.* (сост.) Страницы литературы бухарских евреев. В 2-х частях (на рус. и евр.-тадж. яз.), Тель-Авив, 1998.

ФОТОАЛЬБОМ
Государственные, общественные,
религиозные деятели, филантропы, спортсмены



Абдурахманов Абрам
(1906-1980)



Алишаев Симха



Арабов Джекоб



Аронов Семен
(1922-1987)



Бадалов Семен



Бенджамини Ханан
(1916-1999)



Борухов Мани
(1888-1977)



Вадыев Якуб
(1868-1936)



Давыдов Иосеф
(1855-1914)



Ильяев Абрам
(1927-2010)



Иссахаров Ильяву
(1890-1978)



Кайков Уриэль



Калонтаров Абрам
(1865-1951)



Калонтаров Давид
(1848-1921)



Калонтаров Мойсей
(1815-1878)



Калонтаров Рафаэль
(1839-1891)

Государственные, общественные,
религиозные деятели, филантропы, спортсмены



Кандов Борис



Коптиев Илья



Леваев Лев



Лодаев Ильяву



Мавашев Давид



Матагов Борис



Некталов Рахмин



Некталов Лев



Пинхасов Абрам
(1911-1991)



Пинхасов Борис
(1928-2016)



Потеляхов Рафаэль
(1868-1938)



Таджер Шоломо
(1866-1935)



Устониязов Шломо



Фазылов Маркиэл



Хахам Шимун
(1843-1910)



Шимунов Михаил



Юсупов Майкл



Юсупов Эдуард

Ученые



Абрамов Менаше
(1926-1998)



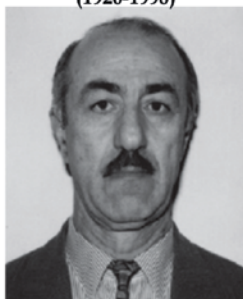
Аминов Эдуард



Бабаев Менаше
(1917-2014)



Беньяминов Meer
(1913-1999)



Борухов Гавриил



Давыдов Илья
(1908-1973)



Елизарова Рена



Завулунов Аркадий



Исхаков Юна
(1909-1977)



Калонтаров Иосиф



Калонтаров Исхак
(1911-1995)



Калонтаров Якуб
(1903-1987)



Кандинов Велям



Катанов Эдуард



Кимьягаров Амнун



Мавашев Борис

Ученые



Маллаев Натан
(1922-1996)



Мурдахаев Юзеф



Ниязов Пинхас
(1930-2012)



Очильдиев Давид



Пинхасов Эдуард
(Юрий)



Пинхасов Юрий



Пулатов Григорий



Таджикова Зоя



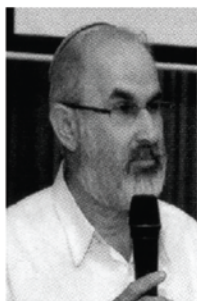
Тахалов Сулейман



Толмас Хана



Фатахов Ефим



Фузайлов Гиора



Юабов Юрий



Юсупова Соро
(1910-1966)



Ягудаев Моше
(1902-1963)



Ягудаев Мушиях



Якубов Илья



Якубов Иосиф



Якубов Леви



Якубов Эдуард

Врачи



Аронов Давид



Ачильдиев Асаф
(1898-1975)



Борухов Семен



Галибов Григорий



Датхаев Юно
(1919-2003)



Иноятгов Исаак
(1929-2016)



Исхакова Светлана



Кайлаков Алексей



Калонтаров Давид
(1925-2017)



Максумова Зоя



Пинхасов Роберт



Приев Израил
(1926-2010)



Софиев Михаил
(1899-1966)



Шалонов Пулат



Ядгаров Иосиф



Якутилов Алексей

Деятели искусства и культуры



Акилов Исахар
(1913-1988)



Алаев Ало



Аминов Нер'е
(1916-1996)



Аулов Семен
(1924-2012)



Бабаханов Леви
(1873-1926)



Бараев Авнер
(1921-2005)



Беньяминов Сосон



Борухов Роберт
(1927-1994)



Галибова Рена
(1915-1995)



Давыдова Берта
(1920-2007)



Елизаров Юсуф
(1920-1974)



Исаков Бен



Исхакова Барно
(1927-2001)



Калонтаров Эдуард



Калонтаров Эмонуэль
(1932-1984)



Калонтарова Малика

Деятели искусства и культуры



Катаев Исхак
(1926-2006)



Катаева Тамара



Кимягаров Бенсион
(1920-1979)



Левиев Менаше
(1912-1990)



Малаков Эзро



Маллаев Ильёвумани
(1936-2008)



Мордухаев Борис



Муллоджанова Шоиста
(1925-2010)



Мулюкандов Гавриэл
(1900-1972)



Наматиев Борис
(1930-2016)



Сабзанов Яхизель
(1929-2013)



Толмасов Авром



Толмасов Михоэль
(1887-1969)



Шаламаев Иосиф



Шамаева Мухаббат



Юдаков Соломон
(1916-1990)

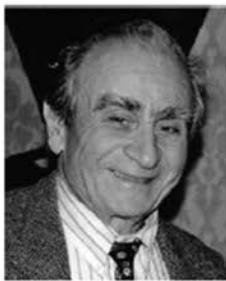


Якубова Марьям
(1909-1987)

Писатели, поэты, журналисты, переводчики



Акилов Яхиэль
(1900-1972)



Аронов Арон



Аулов Владимир



Бадалов Рахмин
(1897-1991)



Бангиев Роберт



Бачаев Мордухай
(1911-2007)



Даниэл Маркиэл



Елизаров Леонид



Кайлаков Давид
(1870-1942)



Кандин Лев
(1932-2007)



Кураев Юнаган
(1908-1985)



Мавашев Исхак
(1905-1978)



Некталов Рафаэль



Сайдов Арон
(1902-1954)



Гиллаева Шуламит
(1907-2003)



Токов Ашер



Шаламаев Арон
(1917-2004)



Якубов Аркадий

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ

ОТ АВТОРА

Только объединив общие усилия, мы можем решать проблемы.

Живя на Северном Кавказе, я мало была знакома с историей бухарских, грузинских еврейских общин. К нам, в Нальчик, приезжали из Бухары, Самарканда бухарские евреи, и из Грузии. Они обращались к нашему раввину (г. Нальчик) Мардахаю Гилядову с просьбой помочь им найти невест среди горских евреек. И действительно, находили, увозили девушек домой. На этом общении ограничивалось. Позже, в ходе написания научной диссертации, я изучала научные материалы об этих древних субэтнусах еврейского народа.

В конце XX в. суждено было бухарским, грузинским и горским евреям оказаться в этом огромном океане народов Нью-Йорка. Причины выезда из родных мест имеют общие корни. Это распад империи СССР, криминальная обстановка, войны, экономический кризис, выезд родственников, стремление обеспечить своим детям лучшее будущее.

Приехав в Нью-Йорк в 2001 году, я была приглашена бухарскими друзьями на вечер «Наши традиции». Выступая на этом вечере, я сказала, что мы уехали не от народов, среди которых жили, а от системы и произвола. Я стала активной участницей научно-практических конференций, семинаров, презентаций в бухарской общине. В конференциях, в Днях общины горских евреев принимают участие представители бухарской и грузинской интеллигенции. Жизнь в Нью-Йорке мне преподнесла подарок. Я познакомилась с представителями своей общины из разных городов, с представителями ашкеназской, бухарской и грузинской общин. Я благодарна Михаилу Немировскому, Рашбилу Шамаеву, Виктору Абаеву, Якову Абрамову, Рафаэлю Некталову, Роберту Пинхасову, Иосифу Калонтарову, Семёну Крихели и многим другим за творческое сотрудничество. В ходе общения мы пришли к выводу, что многие не знают о наших субэтнусах, не знают нашей истории, культуры. Родилась идея написать книгу, где можно будет прочитать, кто мы.

Хотелось бы отметить, что русскоязычная и американская пресса мало уделяет внимания нашим общинам. Мы издаём газеты, журналы, но читают их только внутри этих общин. Надо отметить, что мы сами не много знакомы с историей, культурой, традициями наших субэтносов. И всё же идёт естественный процесс сближения и интеграции представителей наших общин. Всё больше возникает семей, и мы обязаны помочь нашей молодёжи сохранить наши традиции и культуру.

У нас общие проблемы: как сохранить язык, как избежать ассимиляцию, как сохранить наши традиции. Необходимо перенимать положительный опыт друг у друга.

Михаил Немировский, директор отдела JCRC по работе с русскоговорящей еврейской общиной Нью-Йорка, не раз поднимал эти проблемы на конференциях, семинарах. Выступая, Михаил Немировский отмечал:

- Так уж случилось на белом свете, что в конце XX - начале XXI вв. нам, евреям из бывшего СССР, пришлось в массе своей испытать такие водовороты судьбы, что мы оказались в 50 странах мира, и у каждого есть своя трагедийная история выживания.

Совет еврейских организаций Нью-Йорка (JCRC) провёл «Круглый стол», на котором обсуждались вопросы иммигрантской жизни. В этом семинаре приняли участие 47 участников, среди которых были представители всех четырёх этнических групп (ашкеназийской, горской, грузинской и бухарской) общины, учёные и общественные лидеры, журналисты и политологи, социальные работники и деятели культуры. Все, без исключения, говорили, насколько важно, чтобы наши традиции, наша культура не оставались в замкнутом пространстве, а находились в постоянном развитии, и дали возможность прикоснуться к истокам нашей истории и культуры.

В ходе встреч и обсуждений мы пришли к выводу, что обязаны написать общую книгу о наших субэтносах, книгу, которую надо перевести на английский язык. Она должна быть доступна для чтения и адресована нашим детям, внукам, следующим поколениям.

ВСТУПЛЕНИЕ

Нас, горских евреев, называют *жугьургьо*. Сами мы называем себя *жугьур [джухур]*, жугьургьо. Это субэтническая группа евреев Северного и Восточного Кавказа.

История горских евреев интересует как нас, горских евреев, так и других представителей еврейских субэтносов. Она представляет интерес не только для евреев. Горские евреи Восточного Кавказа являются одними из наименее изученных народов этого региона. В последние годы наблюдается повышение интересов исследователей к проблемам истории и культуры горских евреев.

Малые народы обречены на ассимиляцию и постепенное исчезновение их, утверждают многие видные социологи, политологи и этнографы, приводя мировую статистику "бескровного уничтожения" сотен малых народностей в истории.

На этом фоне уникальным явлением для учёных всего мира выглядит субэтнос горских евреев, который, обладая самобытной культурой, интереснейшей историей и многовековыми традициями, известен, как один из самых сплочённых народов в мире с очень развитым чувством взаимовыручки и поддержки. А ведь нас в мире более 250 тысяч человек!

Появляются диссертационные работы, сборники архивных документов, монографии. Некоторые актуальные проблемы горско-еврейской этнографии успешно разрабатываются учёными Израиля.

Относительно происхождения евреев существует масса теорий. Современные учёные придерживаются мнения об их семитском происхождении. Отправным моментом при этом считается версия изгнания евреев со своей исторической родины ассирийским царём Навуходоносором II в 586 г до н.э.

Важную веху в этноконфессиональной и особенно этнолингвистической истории горских евреев представляет Иран. Необходимо отметить, что, живя более двух тысячелетий в инородной среде, горские евреи сохранили свои первоначальные корни происхождения: сохранили иудаизм, особенности менталитета, самобытную культуру.

Горские евреи прошли длинный путь, восходящий к древнееврейскому царству Израиль. Они нередко оказывались в тисках политических событий и жестоких войн. Жили в Иране, среди луров, бахтиаров, персов; в Азербайджане - среди мюков, утиев, каспиев, албанов, мидийцев; в Дагестане - среди гуннов, болгар, хазар и других племён и народов. Были под ударами Вавилона, Ассирии, Древнего Рима, Ахеменидского и Сасанидского Ирана. Пленялись или бежали на Пиренеи, Апеннины, Мидию. В период процветания царей Ахеменидской ди-

настии еврейские поселения можно было встретить в Малой Азии, Сирии, Финикии, Фракии, Армении и Азербайджане. Сохранились сообщения античных, древнеармянских и арабских авторов.

Евреи в первые века новой эры жили в городах Албании, Гандже, Щеке, Нахичевани, Шемахи, в Дербенте, Гарту, Охли, в сельских населённых пунктах по рекам Рубас, Аксай, Сунжа, Терек. По мнению известного исследователя **Генриха Гретца**, в условиях Ирана горские евреи *"всеми мерами старались сохранить свои отличительные черты и свой национальный характер. Они вступали в браки исключительно со своими... Им приходилось жить в чуждой среде, вдали от родины, они делали всё для того, чтобы быть и остаться иудеями"*.

Первое достоверное свидетельство о пребывании евреев на территории Северного Азербайджана можно найти в труде албанского историка VII в. **Моисея Каланкатуйского** (Моисей Каланкатуйский. История Албании, I, 10). В IX-X вв. арабские историки и географы (ал-Истахри, ал-Масуди) сообщают о многочисленном еврейском населении в Северо-Восточном Азербайджане и Дагестане.

Часто спрашивают, на каком языке говорят горские евреи?

Горские евреи говорят на нескольких диалектах и говорах еврейско-татского языка, который относится к западной ветви иранских языков. Он разделяется на две группы диалектов. К первой относятся диалекты Северного Кавказа, ко второй - губинских евреев, куда примыкают и говоры дербентских и варташенских евреев. По другой классификации, диалекты языка горских евреев делятся на махачкалинско-нальчикский, дербенто-губинский и варташенский.

Некоторые современные исследователи называют язык горско-еврейским, а самих евреев этнолингвистической общиной.

В течение векового пребывания в Иране (1000-1200 лет) евреи усвоили персидскую речь. Кавказские евреи говорят на татском языке, который принадлежит к иранской группе языков, имеет персидско-фарсидскую основу, по своему происхождению относится к юго-западным иранским языкам. До воцарения Хосрана I Ануширвана евреи Ирана почти повсеместно перешли на персидскую речь (среднеперсидский язык). В языке евреев сохранился большой слой арамейского происхождения. Значительное влияние имел древнееврейский язык. По мере того, как евреи вживались в языковую среду Кавказа, в язык проникли элементы языков народов азербайджанского на юге и кумыкского на севере.

Еврейские переселенцы на территории Южного Азербайджана и Ирана частично сохранили свой язык - иврит, но многие стали говорить на фарси.

ЕВРЕИ И ХАЗАРЫ



Интересна связь горских евреев с хазарами. Наиболее раннее присутствие евреев на Кавказе связано с Хазарским Каганатом, но мало кому известно, что внушительная (если не основная) часть евреев Хазарии – это были евреи из причерноморской зоны Кавказа, куда их ссылали римляне. Переселяться в Хазарию могли и евреи Ирана.

Что же такое Хазария? Советские учебники утверждали, что Хазария была небольшим государством кочевников. Исторические документы показывают, что хазар трудно назвать "неразумными". На исторической арене хазары появились в середине первого тысячелетия нашей эры. Объединив различные иранские и тюркские племена, они создали первое на землях Восточной Европы государственное образование - Хазарский каганат.

От середины VII до середины X в. (650-965 гг.) им удавалось сохранять свою империю, независимость и религию. В течение трёх веков хазары занимали огромную территорию от Чёрного моря до Уральских гор, от низовий Волги и Дона до восточного Крыма и Предкавказья.

Хазары представляли собой тюркский народ, населявший берега Чёрного моря среди других владений. «Хазары – великий народ, - писал византиец Феофан Исповедник. - *Овладели всей землёй вплоть до Понтийского (Чёрного) моря*». Хроники рассказывают о пяти важнейших хазарских городах, о столице Итиль на реке Итиль (Волга).

Хазары вели успешные войны с соседними народами - гузами, булгарами, буртесами и савирами. В VII в. хазары оттеснили на запад болгар и захватили приазовские степи, северное Причерноморье и часть степного Крыма. Так возникла федерация разных племён, которая возглавлялась хазарским (тюркским) родом. Все племена и народы, которые входили в неё, пользовались достаточной свободой, вплоть до того, что они могли самостоятельно ходить в походы, заключать свои договоры и принимать ту религию, которую они желали.

Военно-политические успехи хазарских правителей способствовали возрастанию богатства страны. Хазары снаряжали караваны, которые ходили по Великому шёлковому пути в Китай за шёлком, а затем перепродавали его с большой выгодой на западноевропейских базарах. Начиная со второй половины VII в. по вторую половину X в., еврейские купцы играли важную роль в торговле между Китаем и Западной Европой.

Надо отметить, что евреи жили на этой земле ещё до образования Хазарского каганата. С евреями хазары столкнулись на территории будущего каганата - в Крыму, на Северном Кавказе и на Таманском полуострове, где те жили с давних времён. Преследования евреев в Византии в VIII в. привели к увеличению еврейского населения в каганате.

Среди хазарских военачальников выделяют Булана, утвердившего в этой стране иудаизм и воевавшего с арабами, и Песаха, победителя славяно-русов и Византии.

Примечательный факт, что в Хазарии существовала свобода религии. Хазарский суд состоял из семи человек: два караима, два мусульманина, два христианина и один язычник. (Газис, "Татарская история", стр. 22). Каждый подданный имел право выбирать судебное расследование согласно законам его религии.

Однако господствующей идеологией стал иудаизм. Евреи, жившие на этой территории до прихода хазар, были опытнее и стали доминировать в торговле. Они оказали культурное влияние на хазар, способствовали обращению аристократических хазарских родов в иудаизм. Интересен факт, что у хазар и у горских евреев встречаются имена Ханука, Песах, Синай.

Учёный, историк, горский еврей М.М.Ихилев указывал на то, что первое знакомство с иудаизмом хазары получили, общаясь с восточно-кавказскими евреями.

Время принятия хазарами иудейской религии по одним данным относится к первой четверти VIII в., а по другим - к началу IX в. Обстоятельства принятия хазарами иудейской религии также имеется

несколько свидетельств. Два из них заключаются в ответах на вопросы испанского сановника - в письмах Иосифа и неизвестного хазарского еврея. Оба эти свидетельства независимы одно от другого и представляют две легендарных версии - официальную хазарскую и еврейскую.

Третий рассказ о принятии хазарами иудейской религии принадлежит жившему в Испании арабскому писателю Ал-Бакри (1014-1094 гг.) и является мусульманской переделкой одного из мотивов хазарской легенды, а именно - прений о вере. Наконец, четвёртое сообщение о том же событии, запечатленное в «Хазарской книге» испанского еврея Иехуды Галеви, примыкает тоже к официальной хазарской версии. Иехуда Галеви в качестве источника своего осведомления ссылается на «летописные книги», «хазарскую летопись», хотя и не указывает точно, что это такое.

Весьма существенно, что и царь Иосиф (время правления 930-е - 960-е гг.), который отказался от христианства и исповедовал иудаизм, в своём письме говорит об исторических записях у хазар. *«Это сохранено в наших книгах, известно всем старикам нашей страны»*, - замечает он в одном месте своего письма. *«Я нашёл в родословных книгах моих предков»*, - говорит он в другом месте. *«У меня записано»*, - сказано им в третьем. Из всего этого следует, что у хазар не только была письменность, но и историческая литература в виде генеалогий и летописей.

Персидский историк Фахр-ад-Дин (1206 г.) сообщает: *«У хазар тоже есть письмо, которое происходит от русского... Они пишут слева направо, буквы не соединяются между собой. Всего букв 21. Большая часть этих хазар, которые употребляют это письмо, - евреи»*.

По версии Иосифа, первого хазарского князя, принявшего иудейство, звали Буланом. Он удалил из своей страны гадателей и идолослужителей (жрецов) и убедил других хазарских князей и верховного князя (кагана) принять новую веру. Вероятно, уже тогда в Хазарии было достаточное количество евреев, некая "критическая масса", приближённых ко двору правителя, которые и повлияли на принятие такого решения. Ещё при Булане многие евреи переселились в Восточное Предкавказье, спасаясь от преследования мусульман.

При хазарском кагане Овадии к началу IX в., как отмечал арабский историк Масуди, *"много евреев переселилось к хазарам из всех городов мусульманских и из Рума (Византии), потому что царь Рума преследовал евреев в своей империи, чтобы совратить их в христианство"*. Евреи заселили целые кварталы хазарских городов, особенно в Крыму. Многие из них осели и в столице Хазарии - Итиле. Каган Йосеф писал про те времена: *"Овадия поправил царство и укрепил веру"*

согласно закону и правилу. Он выстроил дома собрания и дома учения, собрал множество мудрецов израильских, дал им серебро и золото, и они объяснили ему двадцать четыре книги Священного Писания, Мишну, Талмуд и весь порядок молитв".

Известие о переходе хазар в иудейство встревожило мусульман и христиан. Они прислали в страну своих послов с богатыми дарами и склоняли их к своей вере. При последовавших затем прениях о преимуществах разных вер хазарский царь поставил так вопрос, что заставил христиан признать иудейство лучше мусульманства, а мусульман, что эта религия лучше христианства, и, таким образом, по признанию самих мусульман и христиан, возвеличил иудейскую религию, как лучшую. После этого он совершил обряд обрезания.

"Необыкновенным явлением в средние века был народ хазарский; окружённый народами дикими и кочующими, он имел все преимущества образованных стран: устроенное правление, обширную цветущую торговлю и постоянное войско. Когда величайшее безначалие, фанатизм и глубокое невежество оспаривали друг у друга владычество над Западной Европой, держава Хазарская славилась правосудием и веротерпимостью, и гонимые за веру стекались в неё отовсюду. Как светлый метеор ярко блистала она на мрачном горизонте Европы...". (Русский учёный-тюрколог В. Григорьев, XIX в.).

В 965 г. князь Киевской Руси Святослав Игоревич со своим войском из кочевых племён печенегов и гузов разгромил Хазарию, отомстив за поход на Киев полководца Песаха. В 972 г. на обратном пути домой Святослава убили печенеги.

Поражение стало беспощадным ударом по иудеям Кавказа. Но, несмотря на все испытания, евреи продолжали жить на Кавказе в относительной безопасности. Во многом они перенимали культуру и традиции местного населения, в частности, одевались в подобную одежду, так что внешне их иногда было тяжело отличить от кавказского нееврейского населения. Но наличие в местных сёлах синагог, а не мечетей, позволяло путникам понять, что здесь живут евреи. Эта тема волнует исследователей и сегодня.

Можно сделать вывод. Время проживания евреев в Хазарском каганате было для евреев благоприятным. Там открывались синагоги, они участвовали в развитии экономики и управлении страной.

Крошечная страна Хазария на протяжении 200 лет противостояла арабскому халифату. Начиная с середины VII в. хазары постоянно сражались за влияние в Закавказье.

В этот период окончательно укрепляются позиции Халифата в Дербенте, растёт значение каспийской торговли. Это в первую очередь было связано с завоеванием арабами Ирака и Ирана, с прекращением торговых отношений Халифата с Византией, а также монетной реформой Абдал Малика (685-705 гг.) - введением единой арабской монеты вместо византийского золота и иранских серебряных монет.

Начало VIII в. характеризуется усилением арабской экспансии на западном побережье Каспийского моря. Этот этап, отмеченный кровавыми войнами, длился почти 100 лет. Борьба за Восточный Кавказ принимает ожесточённый характер: наиболее интенсивно ведётся арабо-хазарская война, почти ежегодно арабские войска вторгаются как на просторы Северного Кавказа, так и в глубинные районы Дагестана.

В результате жестоких боёв победа была за арабами. Арабы наращивали своё присутствие и усиливали власть в Закавказье. Война на Кавказе приобретала затяжной и всё более ожесточённый характер. Успехи арабов объясняются тем, что среди их врагов не было единства: уже сам Ицхак Кундишкан воевал с хазарским военачальником Самсамом. «Много раз Самсам подходил с сильною ратью под Ахты и держал его в осаде, но Дервиш-аи (Исхак Кундишкан), подкупив владельца Тарса и пригласив на помощь других своих соседей, заставил Самсама обратиться в бегство. С тех пор владельцы Ахты и Микрага были врагами непримиримыми» (Ахты-намэ). Когда мусульмане покорили селение Ахты на юге Дагестана, этим селением правил еврей Исхак Кундишкан. Абу-Муслим, разбив хазарского военачальника Самсама, выдал свою сестру Юмюл Маминад замуж за еврея Исхака Кундишкана.

В 721 г. арабский наместник Армении Абу Убейд Джаррах совершил два ответных набега на Хазарию, взял город Семендер. После этого столица Хазарского каганата была перенесена подальше от опасного региона. Вместо разгромленного Семендера ею стал город Итиль, основанный в низовьях Волги. Туда стали переселяться многие хазарские семьи, с ними и еврейские.

Своего пика хазарская экспансия в этом регионе достигла в 730 - 731 гг. и закончилась полным разгромом арабской армии в битве при Ардебиле. Однако вскоре арабы выбили хазар.

Вместе с хазарами, горским евреям пришлось воевать против арабов, руководимых полководцем Масламом бен Абдул-Маликом (Абу-Муслимом) в 735 (737) г., когда он пытался завоевать Дагестан. А в 737 году другой арабский полководец Мерван ибн Мухаммед (будущий халиф) организовал ответный широкомасштабный поход вглубь Хаза-

рии, в результате которого экспансия хазар в Закавказье была остановлена на долгое время. Он дошёл до Дербента, разбил хазар, вытеснив их на Волгу, огнём и мечом вводил ислам среди покорённых народов, в том числе и среди «исполнявших закон Мусы». Многие, спасаясь от арабского меча, приняли ислам. Так надолго исчезли еврейские общины в районах наибольшего проникновения ислама - в Дагестане раннего средневековья, в Ахты, в Кази-Кумухе, в районе Дербента.

Арабские историки сохранили много свидетельств о евреях Кавказа.

Для управления краем назначались наместники халифа. Дербент переходил из рук в руки. Арабы находились на вершине своего могущества, они насаждали ислам. Христиан и иудеев облагали дополнительным налогом. При этом стали разрушать синагоги. В арабских хрониках X в. зафиксировано, что в 922 г. арабы разрушили синагоги в Дар-Эль-Бабунге (вероятно, это нынешний Дербент), а в ответ на это хазары разрушили мечети в своей столице Семендере. Можно сделать вывод, что хазары выступали гарантом безопасности евреев на Кавказе под властью арабов.

Монголы, начиная с хана Батыя, внука Чингисхана, в 1223 г., а намного позже тюркский завоеватель Самарканда Амир Тимуриз в 1395-1396 гг. постепенно уничтожали еврейские поселения в Дагестане и Чечне, а последний обратил их жителей в ислам.

Горские евреи сражались бок о бок со своими соседями против войск Тамерлана и с персидским Надиршахом (годы правления 1736 – 1747, погиб в результате покушения восставших).

Ранее, исход евреев из Ирана в Ширван и Дагестан пришёлся ещё на правление шаха Аббаса II (1642-1666). Иноверцы, проживавшие в мусульманских странах, должны были признавать власть мусульман. Они должны были платить налог, взамен получая покровительство власти. Шах наложил запрет на отправление иудейских обрядов. Начались гонения, посягательства на имущество, закрытия синагог. Из-за подобной политики шаха началась эмиграция из внутренних владений Сефевидской Империи на окраины и в ближайшие страны. В том числе убежищем стали владения в Ширване и Дагестане.

Подобное произошло и при Надир-шахе, но на этот раз в самом Ширване, в ходе которого были исламизированы евреи Кусаров. Евреи расселились в Ширванском, Кубинском, Шекинском ханствах, в Дербентском султанате, в Ахтах и в Кюринской долине.

Надир-шах отличался особенной нелюбовью к евреям и стремился их уничтожить. Надо отметить, что и к кавказским народам он не пи-

тал особой любви, тем более что отчаянно смелое сопротивление лакцев Кумуха и аварцев Хунзаха отбросило персидскую армию за пределы Дагестана.

С Надир-шахом у евреев связан занятный эпизод. В закавказском городе Гусары шах собственной персоной явился в синагогу, где потребовал у местного раввина принять ислам и заставить всю общину сделать то же самое. Раввин отказался, предпочтя смерть переходу в ислам. Надир-шах попытался ударить его мечом, но раввин, защищаясь, поднял свиток Торы в серебряном футляре, в котором застрял меч персидского полководца. “Ты разрубил священный свиток и прогневал Бога, - сказал раввин, - теперь Бог не простит тебе этого”. Надир-шах произнёс слова извинения перед Б-гом и покинул синагогу. Легенда гласит, что он более не трогал евреев. Есть факты, подтверждающие, что после этого случая Надир-шах относился к евреям благосклонно. Другая легенда гласит, что после этого случая правителю во всех его походах сопутствовала неудача. Удача в воинских делах более ему не улыбнулась. Якобы он до конца жизни упрекал себя в содеянном в синагоге и, будучи человеком, глубоко религиозным, все свои неудачи объяснял тем, что поднял руку на священную книгу – Тору.

На новой родине права иудеев соблюдались местными правителями, и они селились либо отдельными сёлами, либо отдельными кварталами. Они жили в Варташене, Ахты, также возле Кубы, Исмаиллы, Ага-Ярага.

"В это время евреи стали неотъемлемой частью Восточного Кавказа, они селились либо возле наиболее важных городов, либо имели кварталы в этих же самых городах. Если обратить внимание на географию, то горские евреи расселялись вдоль главных торговых маршрутов Южного Дагестана и Ширвана, обустроиваясь возле столиц, а учитывая их «прирождённый талант» к торговле, это было вполне закономерно. Это, возможно, и объясняет отсутствие антисемитизма (в его классическом понимании) среди горцев, т.к. дагестанцы, не отличаясь предпринимательской хваткой, не получали серьёзной конкуренции в лице евреев, а даже наоборот, наличие горско-еврейской общины давало определённые преимущества местным правителям, поддерживая торговый интерес к своим столицам, не говоря уже о налоговых поступлениях". (Малик Бутайрин).

Это была эпоха гонений. Общины распались. Евреи бежали из городов в горы. К концу XVIII в. образовались более значимые еврейские общины – община еврейской Слободы и община Дербента...

Жизнь евреев становится зависимой от феодалов, от отношения того или иного князя. В своей статье путешественник Иуда Чёрный пишет:

“...Евреи не имели права участвовать в совещаниях по делам аульного общества, не могли строить и покупать дома, а проживали во дворах кунак-баев (хозяев или патронов); во всех своих делах, как-то: по убийствам и по ранениям, по взысканию долгов, по кражам и т.п. они добивались материального удовлетворения не сами лично, а через своих кунак-баев и покровителей.

...Евреям воспрещалось ездить верхом, носить хорошую одежду, особенно шёлковую, и, вообще, им причинялось много страданий от местных жителей; их синагоги были несколько раз разрушены и ограблены. Когда евреи хоронили умершего, мусульмане раскапывали в ночное время могилу и обирали то, что было на мертвеце. Если вор подкапывался под дом еврея, обворовывал его и, уходя, забывал там свой топор, то на утро приходил отец вора и требовал у еврея возвращения топора, оставленного его сыном ночью; еврей должен был беспрекословно исполнить это требование, но не смел заикнуться при этом о возвращении ему украденного имущества из боязни навлечь на себя ещё большие неприятности от родственников и друзей вора, повредить на будущее время своей торговле, наконец, из страха покушения на свою и целого семейства жизнь”. (Из записей этнографа Иуды Чёрного. «Горские евреи Терской области. Краткие исторические сведения 1869» Издание 1878 г. С. 309-310).

Евреев насильственно лишали земли.

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ В ПЕРИОД ПРИСОЕДИНЕНИЯ КАВКАЗА К РОССИИ

В 1722 г. Россия во главе с Петром I совершила поход на Кавказ.

В 1722 г. русские войска под командованием царя Петра I продвинулись вглубь Восточного Кавказа и дошли до района реки Самур. Один из офицеров, участников этого похода, князь и учёный, историк Дмитрий Кантемир, обследовав горную стену Дербентской оборонительной системы, дошёл до селения Камах, составил её план. На этом плане наряду с дошедшими до нас поселениями значится и село Пирдамиши. Однако же к концу XIX в. при новом появлении здесь русских село это уже не существовало. В том, что село было еврейское, не оставляют сомнения сохранившиеся могилы. О времени его исчезнове-

ния можно только предполагать, что село было уничтожено отрядами Надир-шаха.

ИМАМ ШАМИЛЬ В ЖИЗНИ ГОРСКО-ЕВРЕЙСКИХ ОБЩИН

Нельзя обойти эпоху имама Шамиля, не задавая вопрос: как история, связанная с имамом, отразилась на судьбах евреев Кавказа?

Прошло около ста лет после Надир-шаха, и над евреями Кавказа нависла другая беда. Кавказская война (1810-1859), апогеем которой была борьба с Шамилем (1834-1859), стала страшной страницей истории горских евреев.

Имам Шамиль, поднявший восстание против Российской империи, создавал в Дагестане и Чечне государство шариата, в котором евреев быть не должно, как и других иноверцев. Интересно, что при этом Шамиль держал у себя на службе двух евреев - личного врача Султана Горичиева и казначея Исмиханова. Оба они верно служили своему господину.

Известно, что по приказу Шамиля в ислам насильно обратили всех евреев Андийского ущелья, многие бросались головой вниз в бурную реку Андийское Койсу, предпочтя смерть исламу. Евреи пытались воевать с Шамилем, многие из них были и прекрасными наездниками, и удачливыми воинами, но силы были неравны.

Дадим слово историкам того времени.

В 1847 г. Шамиль два раза нападал на селение Грозный: *“Не успели мы отстроиться, как Шамиль напал снова, на этот раз зимой. Он не только сжёг наши дома, но и убил 35 человек, в том числе женщин и детей, 5 человек увёл в плен”*. (Из записей этнографа В.Бергера).

“11-го швата (22 января) 1848 года, - вспоминал рабби Шимон бен Эфраим, - глубокой ночью в аул ворвался Шамиль со своими бандами. Многих евреев безжалостно убили прямо в постели, других избili плётками и палками до полусмерти, отняли всё, отобрали одежду и бывшие в домах припасы. Дети потом умирали от голода и холода. Парней и девушек увели в плен, в числе их были и я с сестрой. На нас надели кандалы и погнали в горы. Три дня и три ночи нас держали в глубокой яме, а затем продали одному мусульманину, у которого мы работали как рабы за миску похлёбки в день”. (Из записей этнографа И.Чёрного).

“Рядом с аулом располагалась еврейская слобода. Хотя горские евреи, когда они имеют при себе оружие, похрабрее своих единоверцев в цивилизованных странах, но всё же это народ мирный, торговый, не привык прибегать к оружию и никогда ни на кого не нападает. Поэтому наibu Абакару Дебиру (помощник имама) было легко их одо-

леть. Он отобрал у них всё, что было, сжёг дома и увёл в плен около 80 женщин и детей”. (Из воспоминаний русского офицера 25 янв. 1884).

Неудивительно, что многие кавказские евреи стали с явной симпатией относиться к русским завоевателям Кавказа, считая, что те принесли им освобождение от исламизации. Примерно в то же время начались контакты между кавказскими евреями и их братьями-ашкеназами. Надо отметить, что в XIX в. эти контакты зачастую кончались далеко не по-братски.

Общинами руководили грамотные раввины. Евреи занимались ремеслом, торговлей, врачеванием. Прекрасно владели языками и знали обычаи местных народов.

Во время войн, да и в мирное время, евреи подвергались нападениям, грабежам и унижениям, но обойтись без помощи местных евреев горцы не могли.

“Главный раввин Кавказа Элиягу бен Мишаэль Мизрахи в специальном послании призвал евреев содействовать всеми силами русской армии и был награждён командующим русскими войсками графом М.С. Воронцовым медалью за верную службу России.

Евреи служили проводниками и переводчиками. Одним из таких проводников был Арон из Грозного, которого чеченцы выкрали и долго мучили, постепенно отрубая руки и ноги.

В этот период у евреев не осталось ни синагог, ни молитвенных домов. По субботам собирались они в каком-нибудь большом сарае, где молились в полголоса, без громких песнопений, потому что, если мусульмане узнавали, что евреи собрались для молитвы, они врывались туда, оскорбляли и избивали молящихся, а затем сжигали этот дом”. (Из записей И.Чёрного).

Имам Шамиль проводил собственную экономическую политику. Имел свой монетный двор. Руководил монетным двором и координировал экономический курс при Шамиле горский еврей Исмиханов. Попав под влияние доносчиков, Шамиль приказал "хотя бы отрубить ему руку и выколоть глаза", но, по стечению обстоятельств, тот был спасён.

После кровопролитных боев в 1859 г. 21 августа в ставку русского командования Исмиханов отправился в качестве посла. Он, проведя переговоры, договорился о том, что Шамиль будет приглашён в ставку главнокомандующего и сам сложит оружие. 26 августа 1859

года под селением Ведено Шамиль предстал перед князем А.И.Барятинским.

До первой встречи Шамяля с императором российским Александром II Исмиханов состоял при нём переводчиком. Он же свидетельствует, что царь обнял и поцеловал имама. Одарив Шамяля деньгами, шубой из чёрного медведя и раздарив подарки нам, дочерям и невесткам имама, государь отправил Шамяля на поселение в Калугу. Вместе с ним туда отправился 21 человек родственников.

Другой горский еврей Султан Горичиев служил у Шамяля лекарем. Мать его была повитухой в женской половине дома Шамяля. Есть сведения, что когда Шамиль умер, на его теле нашли 19 колотых и 3 огнестрельных ранения. Горичиев оставался с Шамялем до самой его смерти в Медине. Был вызван как свидетель его благочестия в муфтият и видел, что Шамяля похоронили неподалёку от могилы пророка Магомеда.

На протяжении всей жизни Шамяля у него было 8 жён. Самым долгим был брак с Анной Улухановой - дочерью горского еврея, купца из Моздока. Поражённый её красотой, Шамиль взял её в наложницы и поселил в своём доме. Отец и родственники Анны неоднократно пытались выкупить её, но Шамиль оставался неумолим. Спустя несколько месяцев красавица Анна покорилась имаму Чечни и стала самой любимой его женой. После пленения Шамяля брат Анны пытался вернуть сестру в отчий дом, но она отказалась возвращаться. Приняв ислам, девушка стала зваться Шуанат.

Александр Дюма пишет о Шуанат так: "Её любовь, в самом деле, проистекает из страсти и доходит до беспредельной самоотверженности: когда Шамиль идёт мимо неё, её глаза воспаляются; когда он говорит, она жадно внимает его словам; когда она произносит его имя, её лицо сияет".

После смерти Шамяля его вдова перебралась в Турцию, где дожила свой век, получая пенсию от турецкого султана. От Анны Улухановой у Шамяля было 2 сына и 5 дочерей. Из них выжила только девочка по имени Сапият.

Будучи в своём родном селении Маджалис, имам Шамиль обратил внимание на красивую и отважную девушку по имени Зейнаб, которой ничего не стоило поднять в саблю целый полк! Этим девушка вызвала симпатию у Шамяля и, долго не раздумывая, тот взял её в жены своему сыну Рахману. (По рассказу дагестанского историка Булача Гаджиева)

В 1851 г. командующим левого фланга Кавказской линии фронта был назначен князь А.И.Барятинский – потомок обрусевших польских евреев, чьи предки при Петре I сделали головокружительную карьеру. С первого дня своего пребывания в Дагестане Барятинский начал претворять в жизнь свой план. Он встречался с лидерами общин – раввинами, организовал агентурную, оперативную и разведывательную деятельность горских евреев, ставя их на довольствие и приводя к присяге, не посягая при этом на их веру. Результаты этой политики выразились в доброжелательном отношении русского командования к горским евреям.

В конце 1851 г. была создана агентурная сеть левого фланга. Джигиты горских евреев проникали в самое сердце гор, узнавали местоположение аулов, наблюдали за действиями и передвижениями отрядов войска неприятеля, успешно заменяя продажных и лживых дагестанских лазутчиков. Бесстрашие, хладнокровие и какое-то особое прирождённое умение внезапно застать неприятеля врасплох, хитрость и осторожность - вот главные черты джигитов - горских евреев.

В начале 1853 г. пришло предписание иметь в конных полках по 60 человек евреев-горцев, в пешеходных - по 90 человек. Кроме того, призванные на службу евреи и члены их семей получали российское гражданство и значительное денежное довольствие. В начале 1855 г. имам Шамиль стал нести существенные потери на левом фланге кавказского фронта.

Кавказская война постепенно завершилась. Русские войска потеряли за 49 лет военных действий около 100 тысяч человек. Высочайшим указом все горские евреи за доблесть и храбрость были освобождены от уплаты податей на 20 лет и получили право свободного передвижения по территории Российской Империи.

Жизнь горских евреев никогда не была лёгкой. Она зависела от отношения к ним князей, царя, власти. Так было всегда во всей нашей истории.

В основе взаимоотношений между людьми были семейные связи, общественные структуры, географическая близость расселения по Кавказу. Горские евреи, жившие на Северном Кавказе, тесно были связаны с общиной Дербента. В XIX в. религиозный центр горских евреев располагался в Дербенте. Ведение их духовных дел зависело от раввинов, подчинённых главному Дербентскому раввину. Общины горских евреев вобрали в себя многовековой опыт выживания. В 60-е годы XIX века Терская сословно-поземельная комиссия заложила требования,

которые были направлены на лишение евреев земельных наделов, им приходилось переселяться в города. Читая газеты «Кавказ», «Вестник Кавказа», «Каспий», «Терские ведомости», явно видно отрицательное отношение авторов к горским евреям.

В документе от 1869 г. читаем: «...Вследствие нового ходатайства местного начальства, Его Высочество, приняв во внимание крайнюю бедность горских евреев, разрешил оставить их в Кумыкском округе, на прежнем положении, впредь до преобразования управления существующими в Терской области слободками, куда могут быть причислены эти евреи». (Гаврилов П.А. Устройство поземельного быта горских племён Северного Кавказа. Тифлис, 1869 г. С. 43-45).

«...На Кавказе горские евреи снискали расположение наших властей... За услуги свои и усердие многие из горских евреев были награждены золотыми и серебряными медалями и ценными подарками от генералов Ермолова, Вельяминова, графа Паскевича, фельдмаршалов: князей Воронцова и Барятинского. Несмотря на тревожную жизнь, они вели торговлю в мирных и неприязненных аулах, сеяли марену, гнали из винограда водку и спирт, разводили шелковицу и первые из горцев Терской области, стали посещать отдалённые русские города и ярмарки, и своею деятельностью и личным примером способствовали развитию разных промыслов в кругу горцев...». (Б.Ф. Миллер, Газета «Кавказ». 22 марта 1885 г., № 77).

Горские евреи занимались изготовлением конской сбруи, уздечек, сёдел, ноговиц, поясов, папах. Это характерно для горских евреев всех общин Кавказа. В 1888 г., когда император Александр III посетил Кавказ, делегация горских евреев встретила его хлебом-солью и высказала признательность России за предоставление равноправия с другими народами Кавказа.

Исследователи справедливо подчеркивают одно из основных значений обычаев гостеприимства и куначества. Их роль огромна в установлении добрососедских отношений и сохранении мирных отношений между народами, общинами. Так, И.Ш.Анисимов пишет относительно дагестанских горских евреев, живших в окружении мусульман: «...Каждый горец-еврей имеет в других аулах своих кунаков, еврея или мусульманина, у которых он останавливается; также и каждый мусульманин...»

ФАМИЛИИ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

До прихода русских на Кавказ у горских евреев не было фамилий. Фамилии горским евреям были даны русскими чиновниками во второй половине XIX в. после присоединения Кавказа к Российской империи. Как правило, за редким исключением, фамилия составляла имя отца или матери с прибавлением русского окончания «-ов», например, Ашуров (сын Ашера), Садыков (от имени Цадок), Шаулов (сын Шаула), Нисимов (сын Нисима), Данилов (сын Даниила), Давыдов (сын Давида).

Говорили: такой-то, сын такого-то, например, Шомоил бен Овшолум.

В 1813 г., когда Дагестан вошёл в состав Российской империи, все торговцы должны были получить свидетельство о принадлежности к купеческой гильдии. Тогда-то и возникла необходимость в фамилиях. Давали фамилии в честь еврейского праздника Ханука (Хануко), отсюда и фамилия Ханукаев. Есть такие фамилии, как Пейсаховы, Абрамовы...

XIX ВЕК. ЦАРСКАЯ РОССИЯ И ГОРСКИЕ ЕВРЕИ

К началу XIX в. горские евреи населяли длинную полосу вдоль каспийского побережья. К этому времени основными центрами еврейской жизни были Дербент и город Куба в Северном Азербайджане.

В период Кавказской войны многие евреи укрывались под стенами русских крепостей: Темир-Хан-Шура (Буйнакск), Петровск-Порт (Махачкала), Хасавюрт, Грозный, Моздок, Нальчик, и других. Наименование «горские евреи» было присвоено евреям Дагестана и северного Азербайджана русской военной администрацией, рассматривавшей их как один из многочисленных горских народов Кавказа.

Местные мусульманские народы называли их «джугут» или «джугдлар». Русские военачальники охотно использовали горских евреев в качестве проводников, посредников на переговорах с местным населением, поставщиков армейских складов. Отделяя местных евреев, как «туземных», от евреев-ашкеназов, российское правительство не распространяло на них те ограничительные законы, которые издавались в отношении евреев «черты оседлости». В 1872 г. горские евреи были уравнены в правах с прочими народами Кавказа в рамках российского законодательства. Однако ужесточение законов в период Александра III коснулось и их.

До 1917 г. окончательный статус горских евреев так и не был определён. Большая часть горских евреев была вовлечена в аграрную дея-

тельность. Так, евреи Варташена (Азербайджан) были заняты в производстве табака, евреи на территории Дагестана вокруг Дербента занимались виноградарством и производством вин, а в Маджалисе были землепашцами. Расцвет еврейской общины в Кубе был связан с производством красителей из марены.

"С утверждением Российского правления на Кавказе вопросы, касающиеся жизнедеятельности, гражданских прав, места жительства, перемещений, предпринимательской деятельности, оказываются в ведении царской администрации и подпадают под различного рода циркуляры, предписания, положения городских и сельских обществ.

И хотя в документах штаба Кавказского округа, административных материалах штаба Кавказского округа и материалах административных учреждений Терской, Кубанской областей и Ставропольской губернии, касающихся горских евреев, на первый взгляд чувствовался покровительственный тон, отношение властей на самом деле было предвзятым, настороженным и, если так можно выразиться, запретительским". (А.И. Мусукаев, доктор наук).

Интересен факт, что до середины 1880-х гг. горские народы Кавказа не несли воинской обязанности. Горские евреи служили на добровольных началах. С 1886 г. служить стали все.

В "Положении" 1881 г. были даны указы об управлении слободами, образованными при крепостях, укреплениях и штаб-квартирах русской армии.

29 января 1866 г. еврейские общины аулов Тарки, Буйнака, Дюргели и Карабудахкента составили обращение к российскому наместнику в Дагестане, в котором говорилось:

"Мы находимся в неравном положении, когда наши дела разбирают по законам шариата и адата. Иной раз мусульманин убивает еврея и не получает никакого наказания, а когда еврей убивает мусульманина, даже обороняясь, - его немедленно судят и высылают в Сибирь.

Поскольку мы являемся верными поданными Российской империи, мы заслуживаем достойного отношения и просим ваше высокопревосходительство вывести нас из-под юрисдикции мусульманского суда и подчинить судам России".

Ещё одна интересная тема из жизни горских евреев.

Занимаясь архивными документами в Государственном архиве Кабардино-Балкарии, автор данной работы обнаружил уникальные документы, которые датируются началом XX в. Один из них:

1906 год, о разрешении выезда за границу.

Прошение И.М. Пинхасова

Его Высокоблагородию г. Начальнику Нальчинского округа

Жителя Нальчикского еврейского посёлка

Ильи Мордахаевича Пинхасова

Прошение

Прилагая при сём приговор, составленный обществом жителей Нальчинского еврейского посёлка и засвидетельствованный Нальчикским слободским правлением от 13 1906 года за N 653, покорнейше просим ходатайства Вашего Высокоблагородия о выдаче нам заграничных паспортов сроком на шесть месяцев для свободного отправления нас в г. Иерусалим для поклонения св. Местам, причём, докладываем, что недоимок за нами не числится.

К сему Ильи Мордахаевич Пинхасов, жена его Флван, сын Кадушейль, жена его Нарудж, сыновья его Ухия, Борух, а по неграмотности и их доверию расписался Хазкия Амиров.

Что же ему ответили? Удивительно, но факт. Разрешили.

Свидательства, выданные семье Пинхасовых Нальчинским окружным управлением.

14 марта 1906 года.

Дано сие от управления Нальчинского округа жителю горского еврейского посёлка Пинхасову вследствие просьбы его в том, что к выезду за границу в Иерусалим и выдачу ему... заграничного паспорта сроком на шесть месяцев. Никаких препятствий не имеется, в чём свидетельство это выдано Пинхасову на основании ст. 214 т. XIV Устава о паспортах.

И таких желающих посетить Иерусалим было немало.

Представляет интерес книга Б.Б.Моноаха "Пленники Салмансара" (Из истории евреев Восточного Кавказа):

"Связи Кавказа и Израиля были прочны и тесны. Раби Янкиль, на документы из архива которого мы ссылаемся, впервые посетил Эрец-Израэль в 1876 году, он побывал в Яффо и Иерусалиме. В Иерусалиме он с почестями был принят раби Иехиелем Михалпинесом, раби Шмуэлем Салантом и другими крупными раввинами.

Вторично р. Янкиль посетил Эрец-Израэль через одиннадцать лет, в 1887 г. Во время этой поездки он получил одобрение раввинов Хеврона на издание своих сочинений "Шатер Яакова". Любопытно, что он обращался за одобрением именно к раввинам Хеврона, а не Иерусалима - видимо, их авторитет в религиозной жизни был тогда выше, чем у иерусалимцев.

Напомним вкратце ещё несколько эпизодов, связанных с посещениями кавказскими евреями Обетованной земли в те годы.

Одно из упоминаний об этом есть в газете "Хавацелет" от 19 августа 1893 г. (**архив Еврейского университета в Иерусалиме, Гиват-**

Рам, т. 24, № 44). В частности, в ней сообщается, что «р. Шербет Анисимов в очередной раз побывав в Эрец-Исраэль, был принят раввином в Ришон-ле-Ционе. Потом, сообщает газета, он отправился в Хеврон, Цфат, Иерусалим и Тверию. Газета сообщила, что он и трое его спутников, приехавших с ним из Дагестана, были одеты по-кавказски (в черкесках) и вооружены кинжалами.

Среди прочего наиболее интересным является сообщение самого р. Шербата Анисимова. В частности он пишет, что на кладбище Масличной горы в Иерусалиме имеется более 100 могил кавказских евреев (мужчин, женщин и детей). И ещё он сообщает, что положение дагестанских евреев в Иерусалиме настолько тяжёлое, что вынудило более 200 человек вернуться в Дагестан. Дальше, цитируя самого Анисимова, газета сообщает, что после того, как большинство выходцев из Дагестана вернулось назад, в Иерусалиме осталось всего 60 представителей этой общины».

Анализируя сказанное, можно прийти к выводу, что если у малочисленной общины кавказских евреев 90 лет тому назад было обнаружено на иерусалимском кладбище более 100 могил, то это значит, что алия кавказских евреев действительно началась на много десятилетий раньше того периода, когда Анисимов обнаружил эти могилы, ибо такое число умерших от малочисленной общины невозможно в течение 1-2 поколений.

Второе, что обращает на себя внимание, это то, что р. Шербет Анисимов посещал упомянутые общины - Хеврон, Цфат, Тверию. Учитывая, что он был заинтересован во встрече с кавказскими евреями, как и р. Янкиль, мы предполагаем, что в этих городах тоже проживали кавказские евреи. Тем более, что встречи с жителями Цфата и Тверии подтвердили наши предположения. Большинство из тех, с кем мы имели встречи по этому вопросу, подтверждает, что действительно в этих городах с незапамятных времён жило много евреев, приехавших с Кавказа, многие потомки которых живут в этих местах и поныне.



Высказывания р. Шербета Анисимова в вышеупомянутой газете и приведённые письма говорят о том, что кубинская и дагестанская общины, хотя и считались обе "кавказскими", но в Иерусалиме представляли собой отдельные общины. К этому выводу мы пришли на основании того, что р. Шербет Анисимов в своих поездках занимался ис-

ключительно вопросами дагестанских евреев, а в письме, которое получил Манашир из Кубы (25 адара) сказано, что 20 манатов посланы от дагестанских людей и просят разделить их именно среди "дагестанцев".

Стало быть, в Иерусалиме в тот период жило (приблизительно) 300 "кубинских" и 60 "дагестанских" евреев. Повторяем: кроме того, кавказские евреи жили тогда и в других городах Эрец-Исраэль".

СОВЕТСКИЙ ПЕРИОД ИСТОРИИ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

Октябрьская революция и гражданская война породили надежду на лучшее будущее. Анализируя прошлую жизнь горских евреев, становится понятным, почему они активно откликнулись на идеи революции о построении нового справедливого общества, где всем народам будет место под солнцем.

Во время гражданской войны, когда власть переходила из рук в руки, население захлестнула волна насилия. История народа показывает, что в первую очередь в переломные этапы больше всего страдает еврейское население. Жизнь евреев и в XX в. оставалась тяжёлой. При советской власти жизнь горских евреев изменилась. Имущество было национализировано, купцы раскулачены, а те, кто занимался сельским хозяйством, были насильно отправлены в колхозы.

В послевоенное время начинается государственная политика "татизации" горских евреев. В их паспортах, в графе о национальности, вместо "еврей" указывалось "тат" (народность иранского происхождения, проживавшая в Азербайджане и на юге Дагестана).

В августе 1917 г. в Грозном состоялась конференция горско-еврейских учителей, в которой приняли участие педагоги, работающие как в «нубохунде» (религиозной школе), так и в светских школах. По вопросу о едином языке школы было признано нецелесообразным вести обучение на горско-еврейском языке, так как существуют его различные диалекты (дербентский, кубинский, северокавказский).

В принятой резолюции подчеркивалось, что языком обучения *«должен явиться единый еврейский национальный язык (иврит)»*.

После установления Советской власти не было заинтересованности ни в иврите, ни в горско-еврейском языке, и постепенно язык горских евреев русифицировали. Более того, для горско-еврейской письменности разработали новый алфавит на основе латиницы, чтобы ещё дальше увести горских евреев от еврейских корней. В конце 1930-х приняли решение о переводе письменностей на русский алфавит.

С конца 30-х и особенно после 40-х годов горские евреи не могли больше строить иллюзий относительно исчезновения антисемитизма в России. Разработка И.В. Сталиным теории национального вопроса в России сказалась и на еврейском народе. *"О какой общности судьбы, - писал Сталин, - может идти речь, например, у грузинских, дагестанских, русских и американских евреев, совершенно оторванных друг от друга, живущих на разных территориях и говорящих на разных языках. Если что и осталось у них общего, так это религия, общее происхождение и некоторые остатки национального характера. Всё это - несомненно"*.

Вот тут-то Сталин и ошибся. Именно всё это спасло горских евреев от ассимиляции. И ещё, факт, то, что процесс ассимиляции не захлестнул горских евреев по той причине, что они жили среди народов, которым тоже грозил процесс ассимиляции.

Малочисленные народы стойко сопротивлялись этому процессу. Революция 1917 г. евреев дискриминировала по социальному признаку. У горских евреев отобрали их земельные участки. В городах население страдало от безработицы, от отсутствия торговли. Во время нэпа горские евреи вернулись к своему традиционному ремесленному труду. Но необходимо было сырьё, и люди скитались из села в село в поисках сырья. Зная языки местных народов, менялы несли в сёла нитки, иголки, пуговицы и меняли этот "товар" на яйца, муку. Все семьи были счастливы.

Власть решила оздоровить жизнь общин. В 20-х годах предложили переехать в Крым.

Миграция горских евреев из Азербайджана, Дагестана и Северного Кавказа в Крым продолжалась в 1929-1930 гг. Были созданы колхозы имени Шаумяна и колхоз "Захметкеш". Забегая вперёд, надо сказать, что фашисты в 1941 г. колхозников, как евреев, всех расстреляли. В колхозах на Кавказе вынуждали заниматься разведением свиней, хотя власть прекрасно знала, что горские евреи исповедуют иудаизм. Евреи покидали колхозы.

В Азербайджане, в Кубе власти (1925 г.) выделили горским евреям те же земли, которыми они владели раньше, да ещё они должны были оплачивать аренду. В то же время, местным крестьянам нееврейской национальности землю передали даром.

В Красной Слободе были созданы три маленьких колхоза, которые потом объединились.

В связи с развитием промышленности горские евреи уходили из колхозов в город. В Дагестане дело обстояло не лучше. Евреев обви-

нили в том, что их труду на земле мешает религия, что они в субботу и в еврейские праздники не выходят на работу.

В Дагестане был колхоз им. Кагановича. Его прославила горская еврейка Давыдова Гюльбоор Шауловна. Хотелось бы рассказать читателям о ней. Гюльбоор родилась в 1892 г. в селе Хошмамзиль Дербентского района. После смерти мужа осталась с двумя малолетними детьми на руках. В 1928 г. хотела пойти работать в колхоз «Новая жизнь». Но мужчины не приняли её на работу. Тогда Гюльбоор собрала женскую бригаду и создала артель «Красный батрак», и с песнями женщины вышли в поле, где рос виноград. Когда 14 женщин добились больших успехов, мужчины вынуждены были принять их в свой колхоз. Затем Гюльбоор с детьми переехала в Дербент. Она с детства любила труд, потому что росла в трудовой крестьянской семье. Ещё 12-летней девочкой бегала в поле помогать родителям собирать колоски, подносить косарям холодную воду из родника. В том селе, где она росла, в основном, жил трудовой народ - таты (горские евреи). Славилось село Хошмамзиль Дербентского района своими трудовыми подвигами: здесь занимались выращиванием зерновых, овощных, плодовых, рисовых культур. Одной из ведущих культур здесь стало виноградарство". (По книге Александра Рафаилова "Живой родник моего народа").

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ В ГОДЫ ВТОРОЙ МИРОВОЙ ВОЙНЫ

Вторая мировая война была небывалой по своим масштабам и ожесточенности, самой кровопролитной в истории человечества.

Она расколола столетие, исковеркала и уничтожила для многих миллионов людей самое дорогое - человеческую жизнь. Кто подсчитает, сколько пролито крови, слёз, сколько судеб исковеркано, сколько свадеб не сыграно?

18 миллионов граждан Европы были брошены в фашистские застенки, в концлагеря, из них свыше 11 миллионов были уничтожены, в том числе 6 миллионов евреев.

Мы знаем, что всё происходившее в тот период - это не страшный сон, а вполне реальные события. Годы войны явились самым трудным и в то же время героическим периодом в истории нашей бывшей Родины. Ни один народ не перенёс таких тяжких испытаний, какие выпали в эти годы на долю советских людей, проявивших выдержку и стойкость, небывалое мужество и коллективизм и вышедших победителями из невероятно тяжёлых испытаний. Советский народ принёс на алтарь победы над фашизмом самую жертвенную долю.

Справедливые освободительные цели войны с фашистами сделали её поистине Великой, Отечественной и Народной. Долгим и трудным был путь к Победе. Было много жертв. Вместе со всеми народами страны на фронтах Великой Отечественной войны (1941-1945) мужественно сражались горцы Кавказа, среди них и горские евреи. Сотни и сотни людей были удостоены высоких правительственных наград. Исаю Иллазарову и Шатиелю Абрамову было присвоено звание Героя Советского Союза.



Исай Иллазаров



Слева направо: Каннер, Исай Иллазаров – внук, Герман Захарьяев

Молодой уроженец Нальчика, гвардии старший сержант **Исай Иллазаров** отличился в наступательных боях в Витебской области. 22 июня 1944 г., заменив выбывшего из строя командира роты, увлек бойцов в атаку. Рота, ведя рукопашный бой, уничтожила значительное число гитлеровцев и освободила деревню Корташи.

Погиб Герой 6 сентября 1944 года в боях за освобождение Советской Прибалтики.

Исай Иллазаров участвовал в боях на Курской дуге и был награждён солдатским боевым орденом Славы III степени. И ему было присвоено звание Героя Советского Союза.

Внук героя, названный в честь деда – Исай Лазаревич Иллазаров, в настоящее время руководитель Центра национальных культур имени Героя Советского Союза Исаия Иллазарова в Москве.

Герман Захарьяев и Каннер открыли в синагоге, в зале истории, бюст горского еврея, героя СССР Исаия Иллазарова.



Добровольно ушёл на фронт выпускник Махачкалинской средней школы комсомолец **Шатиев Абрамов**. Он прошёл с боями путь от Сталинграда до самого Берлина. Получил многочисленные награды, ему было присвоено звание Героя Советского Союза.

Александр Семендуев, сын ашуга Шаула Симанду, прошёл свой боевой путь от Москвы до Праги. Пятью боевыми орденами и многими медалями отмечен подвиг советского офицера А.Ш.Семендуева.

Шатиев Абрамов вом Кургане в зале Воинской Славы есть знамёна, где начертаны имена бойцов, павших героической смертью в Сталинградской битве. На 18-ом мраморном знамени значится имя гвардейца Марка Шамаева. Два месяца он провёл в госпитале. Однополчане считали его погибшим. Но, к счастью, Марк выжил. Шесть гвардейцев под его командованием обороняли Мамаев Курган, пока не прибыла армия генерал-полковника Родимцева.

Шамаев Марк Исаевич награждён многими орденами и медалями за боевые заслуги.

От Сталинграда до Берлина прошёл боевой путь Семён Ханукаев (Нальчик). И таких было много.

Вера Ханукаева - одна из первых девушек Дагестана стала в 1936 г. парашютисткой. Она участвовала в освобождении Украины, Молдавии, Румынии и Венгрии. За боевые заслуги награждена орденом Отечественной войны и многими боевыми медалями. Вере Ханукаевой было присвоено звание «Ветеран войск связи и радиообеспечения».

Борис Рахамимов, уроженец г. Куба, Азербайджанской ССР, воспитанник детдома г. Баку. Сбежав из детдома, он становится сыном полка 4-го батальона 62-й (8-й гвардейской армии). В 14-летнем возрасте он участвует в боях за взятие Ростова. Со своей частью Б.Рахамимов дошёл до Берлина. Здесь 10 мая ему исполнилось 15 лет.

Значительный вклад в победу над фашистскими полчищами внесли труженики тыла. В качестве примера хотелось бы привести героическую борьбу бакинских нефтяников в годы Отечественной войны за создание «Второго Баку». Неоценим вклад в это дело представителей



Марк Шамаев

горско-еврейской народности, в частности, Я.М.Агарунова, одного из ветеранов...

На фронтах Великой Отечественной войны сражались деятели культуры: драматург Юно Семёнов, писатели Михаил Бахшиев и Хизгил Авшалумов, поэты Борис Гаврилов, Манувах Дадашев, Даниил Атилилов и многие другие.

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ - ЖЕРТВЫ ХОЛОКОСТА

О Холокосте трудно говорить, думать, писать. Если бы этот кошмар XX в. остался в прошлом, наверное, можно было бы хладнокровно исследовать его истоки, исторический контекст. Увы, история ничему не учит, всё повторяется.

Холокост - это общечеловеческая катастрофа, а не только еврейская национальная трагедия. Каждое поколение вынуждено ответить на вопрос: почему подобное стало возможным? Удивительно, но нет иммунитета от такого абсолютного человекоубийства. Ужас Холокоста невозможно до конца осознать, но мы должны понимать, с чего всё это началось, и быть на страже. Сейчас, когда мир в культурном плане разделён больше, чем когда-либо, когда поднялась новая волна антисемитизма, тема Холокоста заслуживает первоочередного внимания. Уроки Холокоста и предшествующих ему событий должны заставить цивилизованный мир защитить себя. Технически грамотные варвары, организованные в государственную машину, становятся инструментом массового террора и убийств. Необходимо обратить внимание на ответственность равнодушных людей.

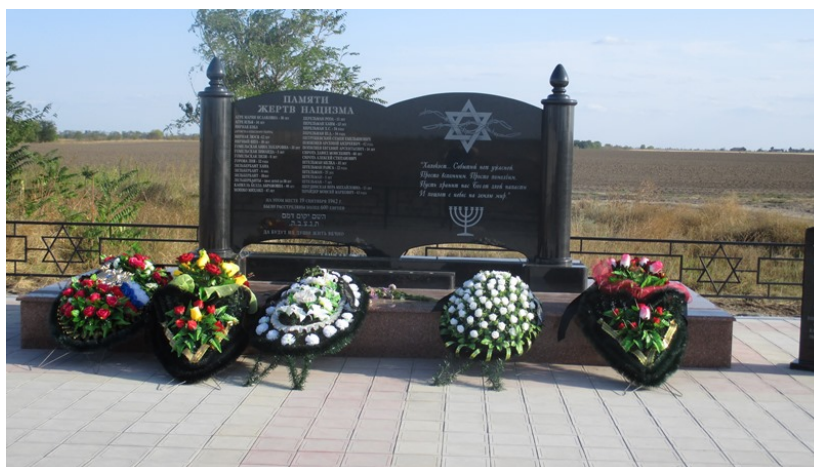
Из истории Холокоста на Северном Кавказе.

Много написано научных, художественных книг на тему европейского Холокоста, но совершенно не исследована тема Юга России и Северного Кавказа. В фашистской Германии серьёзно изучали проблему происхождения горских евреев. Во Франции нацисты столкнулись с евреями из Грузии, Средней Азии, Ирана и Афганистана. Их не отправили в лагеря уничтожения. Но к концу 1941 г. в брошюре с грифом "Для служебного пользования" под названием "Список наций, народов и народностей, живших в СССР", горские евреи названы просто евреями. Профессор Г.Киттель, к которому обратились нацисты, ответил, что вопрос сложный и ответить на него можно только проведя исследования на месте.

Исторические факты.

23 июля 1942 г. немецкие войска захватили Северный Кавказ, дальше они продвинуться не смогли. Они не успели захватить Грозный, Буйнакск, Кизляр, Дербент, где жили еврейские общины. На занятой территории были два центра: еврейский колхоз в Богдановке под Моздоком и Менжинск.

Трагедия Богдановки



Памятник жертвам Холокоста в селе Богдановка



Митинг памяти Богдановки 9 мая 2007 в Нью-Йорке. Памятник в Мемориал-парке (Нью-Йорк) жертвам Холокоста Богдановки был установлен благодаря титаническим усилиям Александра Кишеева

При содействии местных предателей фашисты расстреляли всю общину - 472 человека. Несколько суток односельчане слышали стоны. На 15 грузовых автомашинах взвод немецких солдат вывез несчастных на окраину села. Мужчинам и женщинам вручили лопаты и заставили рыть колодец, затем фашисты начали стрелять.

Самой большой общиной горских евреев, оказавшейся в руках нацистов, была община Нальчика. Жили в городе и горские, и европейские евреи, в основном интеллигенция - инженеры, врачи, преподаватели институтов. В Нальчик ещё до 1941 года приехали польские и европейские евреи, бежавшие от фашистов в Кабардино-Балкарию. Многие жили у горских евреев. Их приняли, кормили, пока они устроились на работу. В первые дни оккупации по доносу предателей всех европейских ашкеназских евреев фашисты забрали и расстреляли на стадионе и на ипподроме.

В село Кызбырун ещё до оккупации поселили 57 евреев из Крыма. Но на Северном Кавказе настигла их жуткая смерть. Их собрали в сарае и сожгли всех. Останки этих несчастных людей были после войны перенесены во двор школы, но на памятнике нет ни одного слова о том, что там покоятся евреи, жертвы Холокоста.

По поводу горских евреев фашисты думали, что с ними делать. В тех населённых пунктах, где местное население доносило немцам, что это еврейские семьи, фашисты их расстреляли. Горско-еврейская община каждый день ожидала расстрела. Чудом уцелели. Причины этого чуда до сих пор исследуются.

В Кабардино-Балкарской Республике 6 декабря 1942 г. был создан национальный совет, который возглавил кабардинец, адвокат Семён Шадов. К нему обратились горские евреи во главе с Маркиелем Шаббаевым за помощью. Семён Шадов, в свою очередь, обратился к фельдмаршалу фон Клейсту (его штаб находился в Кисловодске) и к его представителям в Нальчике. Семён Шадов писал им, что "горские евреи - это горский народ". Была создана комиссия по этому вопросу, она посетила дома, убедилась, что традиции горских евреев не отличаются от образа жизни кабардинцев. Им показали национальные танцы, были приготовлены блюда горско-еврейской кухни, подносили от горских евреев деньги, драгоценности. Всё делали, чтобы спасти общину от фашистской расправы. Но даже в этих условиях, когда жизнь висела на волоске, община жила по еврейским традициям. Здесь веками рождался человек евреем и умирал евреем. Покойный ныне раввин Амиров и его сподвижники, рискуя жизнью, решили похоронить религиозные реликвии до лучших времен. Верили, что чудо произой-

дёт. Всё положили на носилки, придали вид покойника. Понесли на кладбище мимо гестапо. Каких нервов это стоило! После освобождения города реликвии снова доставили в синагогу.

Евреи, зная прекрасно кабардинский язык, уезжали в кабардинские сёла. Их прятали, кормили, спасали.

В шести километрах от города Нальчик есть памятник. В этом месте расстреляны 600 человек: кабардинцы, русские, евреи. Горе было общим. О том, что пережили евреи во время оккупации, сохранились документы и воспоминания очевидцев. Грабили, забирали всё и при этом говорили, что скоро всех евреев расстреляют. Выгоняли на работы, заставляя рыть траншеи и ямы, где собирались евреев расстрелять. Комиссия занималась вымогательством, и люди откупались, как могли, но тем самым тянули время. Помог и приказ фон Клейста, что горские евреи - это кавказское племя.

На суде над военными преступниками в марте 1963 года, некто Вольфганг Рейнхольдс свидетельствовал: "Я занимался, в основном, горскими евреями. На основе литературы я подготовил справку, где писал, что горские евреи - это таты, они являются такой же народностью Кавказа, как и прочие горцы".

В Нальчик прибыл специалист по иранским языкам. Он вызвал Шабаяева и провёл с ним беседу. Немецкий специалист интересовался историей, жизнью и бытом горских евреев, которых представили фашистам как татов. Специалисту представили моего деда К.Гилядова, учителя татского языка, прекрасно знавшего кабардинский язык и Коран. Кстати он великолепно владел ивритом, знал идиш. Немецкий специалист приезжал в Нальчик несколько раз и сделал вывод, что таты - евреи. Фашисты стали спешно составлять списки всех евреев для полного уничтожения. Помогали им русские, которые указывали, где живут евреи. Расстреливали целыми семьями. И уже был назначен день всеобщего массового расстрела.

Но произошло чудо. Красная армия раньше срока освободила Нальчик. Одним из первых на коне въехал через речку в еврейскую колонку майор Хаскиль Пинхасов, горский еврей из Богдановки, где фашисты расстреляли его семью, почти всех его родственников. Первый вопрос его был: "Евреи живы?" Узнав, что армия успела, он, выдавший за годы войны муки ада, заплакал....

В парке у канала есть камень, символ памяти жертвам Холокоста Богдановки, где 9 мая собираются горские евреи, чтобы почтить память, зажечь свечи и прочитать молитву.



***Нью-Йорк. Бруклин, Мемориальный Парк.
Митинг 9 Мая***

На территориях, оказавшихся под немецкой оккупацией, многие из горских евреев пали жертвами геноцида. В частности, полностью погибли общины колхоза им. Шаумяна в Крыму и селений Богдановка и Менжинское в Ставрополье.

В колхозе им. Шаумяна, располагавшемся в 4 км от деревни Порфирьевка в районе Евпатории, жили и работали 114 горских евреев, переселившихся сюда в 1939 г. Колхоза даже не было на картах, и спецгруппы СС его долгое время обходили. Но в марте 1943 г. от односельчан поступил «соответствующий сигнал», и «упущение» было быстро исправлено.

На Ставрополье в селе Менжинское операция по уничтожению евреев была произведена 19 октября 1942 г. Здесь проживало около 40 горско-еврейских семей. Им объявили, что их отправляют сначала в райцентр – станицу Курская, а затем – в Кисловодск. Можно взять с собой по 40 кг вещей и продуктов на семью. В тот же день их действительно доставили на подводах в райцентр (некоторым по пути удалось бежать).

В Курской же к этому времени уже было собрано около 250 евреев из райцентра и прилегающих сёл. Вещи отобрали, а людей погрузили в автомашины и отвезли за станицу, к кирпичному заводу Политотдельской МТС в 1,5 км от станицы. Там всех расстреляли.

Время прошло, но память осталась. И мы должны сохранить эту память.

МЕСТА РАССЕЛЕНИЯ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

До репатриации и иммиграции евреев из СССР в 1970-х гг. горские евреи жили преимущественно в союзной Республике Азербайджан (50 %) и Северном Кавказе (50 %) в четырёх субъектах РФ: Дагестан, Чечня, Кабардино-Балкария, Ставропольский край.

Северный Кавказ.

Дагестан: Махачкала, Дербент, Хасавюрт, Кизляр, Буйнакс, Нью-ди (Мюшкюр).

Чечня: Грозный.

Кабардино-Балкария: Нальчик.

Ставропольский край: Моздок, Пятигорск (конец XX в.).

Горско-еврейская община в Москве.

Необходимо рассказать о Красной Слободе, об этом уникальном месте проживания горских евреев.

Красная Слобода



Небольшой посёлок Куба, расположенный на левом берегу реки Кудилай в северо-восточной части Большого Кавказского хребта, является наиболее известной общиной горских евреев на всей территории СНГ. Удобное расположение посёлка на большой торговой дороге, покровительство губинских ханов, плодородная земля, позволявшая заниматься земледелием, способствовали процветанию Слободы.

Между мусульманским населением Губы и Еврейской Слободой установились тесные торговые и культурные связи и в 1851 г. был по-

строен первый деревянный мост через Кудилай, соединивший город и посёлок.

Помимо земледелия, местные жители занимались садоводством и ковроткачеством. Мастерство слободских ткачей даже было выделено в отдельную Губинскую школу ковроткачества.

Красная Слобода признана центром развития и сохранения материальной и духовной культуры горских евреев в Азербайджане и за его пределами. Не случайно данный посёлок называют «Иерусалимом Кавказа». Красная Слобода - это еврейская деревня, где евреи живут здесь - в мусульманской стране - уже более 2000 лет. Живут без каких-либо конфликтов с местным населением, хотя за прошедшие годы и политическая, и религиозная, и экономическая обстановка менялась здесь бесчисленное число раз. Посёлок небольшой.

В Кубе родились богатейшие предприниматели России Зарах Илиев и Год Нисанов, врач-ортопед Гавриил Илизаров, сконструировавший известный аппарат Илизарова для лечения травм и врождённых дефектов опорно-двигательного аппарата. Отсюда вышла целая музыкальная династия Илизаровых: поэт, писатель Рашбил Шамаев, писатель Владимир Агабабаев, поэт Яков Машияхов, двукратная чемпионка Азербайджанской ССР, мастер спорта по фехтованию Зинаида Мишиева и многие другие.

Рашбил Шамаев, писатель, поэт и журналист, уроженец Кубы на международной научно-практической конференции "Горские евреи Кубы Азербайджана"(2009 г.), организованной Культурным центром кавказских евреев США в Бруклине, говорил: *"Из архивных документов становится известно, что на территории, где ныне проживают компактно горские евреи, их расселил Кубинский хан Гусейнали-хан во второй половине XVIII века. А его сын, Фатали Хан, решительный и гибкий политик, заложил прочный фундамент крепкой дружбы между народами.*

В одном маленьком посёлке с 8-тысячным населением было 12 синагог.

Между Кубинскими мулами и краснослободинским раввином всегда были дружеские отношения. Есть факты, когда раббай делал обрезание азербайджанским мальчикам".

Р.Шамаев отметил, что Президент Азербайджанской Республики Ильхам Алиев во время встречи с населением Красной Слободы сказал:

"Дорогие сёстры и братья! Дорогие друзья! Я сердечно приветствую всех вас, целую вас, обнимаю. Живущие в Азербайджане горские евреи - это наши братья, это мои братья. Наша общая цель, идея

закключаются в том, чтобы развивать нашу страну, благоустраивать каждый её регион, район, посёлок, село. Я очень рад, что в Красной Слободе также ведутся работы по благоустройству и созиданию".

Каждый еврейский Новый год (Рош ха-Шана) Президент Азербайджана Ильхам Алиев направляет еврейским общинам республики своё поздравительное обращение. Сегодня мы можем видеть в парламенте (в милли меджлес) Азербайджанской Республики горского еврея из Красной Слободы Евда Абрамова.

По прошествии трёхсот лет Красная Слобода не только сохранилась, но и приобрела значение памятника государственного значения с богатой историей и наследием, познакомиться с которым едут многочисленные туристы со всех уголков мира.

Красная Слобода известна не только как оазис уникальной национальной культуры, но и своими знаменитыми уроженцами. При населении более 4 тыс. человек, сотни выходцев из Красной Слободы – известные политики, бизнесмены, учёные, деятели культуры, сегодня живущие и работающие в разных уголках мира: в России и Израиле, США и Германии, Азербайджане и Великобритании.

В Красной Слободе есть свой «колледж» – ешива и беис а-мидраш под названием «Шмират Ашем» в здании синагоги рабби Абайе. Развивал древние традиции горско-еврейского образования **рабби Адам Давидов**, приехавший в Красную Слободу из Эрец-Исраэль в 1995 году.



Раввин Адам Давидов (Израиль)

Выкупить полуразрушенное здание помогли американские евреи – гуманитарный фонд «Ваад ле-ацала» («Комитет спасения»). «Часть средств выделила община, часть – “Ваад ле-ацала”, – рассказывает рабби Адам.

– При участии детей мы отремонтировали здание, оборудовали учебные классы. В общем, вернули жизнь святому Дому».

Интересен факт, что открытие «Шмират Ашем» состоялось 6 августа 2000 года – ровно через 63 года после закрытия синагоги рабби Абайе в печальном 1937-м...

Рабби Адам Давидов не только мудрый учитель, но и писатель. В доступной форме он излагает и талмудические знания, и еврейскую историю, и жизнеописания выдающихся раввинов. Рассказывает он и о духовных учителях горских евреев – «исторических личностях, которые любили свой народ и жили в соответствии с законами Торы». Его книги – «Мудрецы Кавказа», «Пути возвращения: Настольная книга еврея», «Ожерелье удивительных историй и алмазы Алохи» и другие – стали действительно настольными во многих домах горских евреев.



В бейс а-мидраше в здании синагоги рабби Абайе

С рабби Адамом на ниве горско-еврейского образования трудилась и его жена Мирьён. В Красной Слободе она возглавляла колледж для девочек. Под её присмотром юные воспитанницы изучали традиции, заповеди Шабоса и праздников, законы и правила, необходимые будущим жёнам и хозяйкам дома. Адам Давидов уверен, что придёт время, когда имена наших сегодняшних учеников прославят общину великой мудростью и великими делами.

Хана Рафаэль - журналистка из Израиля - в газете СТМЕГИ отметила: *"Каждый из праведных раввинов горско-еврейской общины Кавказа оставил неизгладимую память в сердцах их потомков. Слава*



Хана Рафаэль – журналист

ни, пусть будет благословенна память о них!"

Всевышнему, в настоящее время их внукам и правнукам не надо бояться изучать святой язык Торы – иврит, и они свободно могут посещать синагогу - бейт-кнессет и с удовольствием, без опаски справлять еврейские праздники и традиции. И в этом, несомненно, заслуга светлой памяти наших раввинов - героев своего времени,



Изучение истории народа, создание краеведческого музея, как и многие другие значимые для посёлка проекты, финансируют преуспевшие в Москве бизнесмены.



НОВАЯ СИНАГОГА

Forbes опубликовал статью о Красной Слободе в Азербайджане.



Красная Слобода - посёлок небольшой. Архитектура здесь своеобразная - дворец соседствует с дворцом. В большей части из них

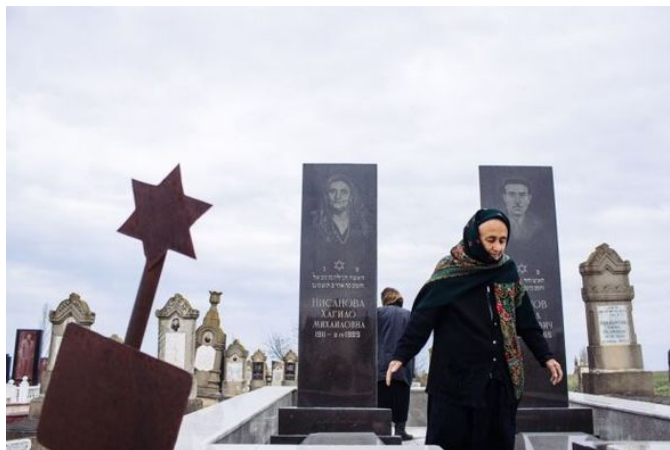
никто не живёт - владельцы постоянно находятся в Москве, Тель-Авиве, Нью-Йорке...





Знаменитые и богатые земляки не забывают свою историческую родину: строят особняки вместо старых сельских домиков, жертвуют в синагоги, помогают детским садам и школам, улучшают дороги.

Несмотря на это, Красной Слободе грозит экономическая бесперспективность: основное население деревни – женщины, старики и дети, а трудоспособные мужчины уезжают, чтобы преуспеть в больших городах. И преуспевают! Пусть Всевышний помогает им во всём!



ЕВРЕЙСКАЯ ОБЩИНА В БАКУ

В начале XX в. горские евреи поселяются в Баку, создаются целые кварталы.

В 1919 г. открывается синагога ширванских горских евреев. В этот период зажиточных евреев было немного. В центре Баку открылись магазины, хозяевами которых были братья Хаим-Миши Йов Меир и Данил Йов Меир.

Сегодня религиозная община горских евреев в Баку и Кубе, в основном, финансируется богатыми горскими евреями Баку, Москвы и США.

За несколько лет, благодаря частным лицам, была восстановлена бакинская синагога горских евреев.

После 1996 года государство вернуло общине два здания, где ранее находились синагоги. Благодаря финансовой поддержке спонсоров обе синагоги были восстановлены. Была построена миква.

11 октября 1996 г. состоялось празднование по случаю восстановления двухэтажной синагоги с шестью куполами. На празднование приехали гости со всего мира.

В настоящее время в Баку существуют три еврейских газеты (все они ежемесячные). Это «Тауэр», газета молодёжного клуба «Гилеля», «Ор-шельяну», газета ЕОКЦ и «Амишав» еврейского агентства «Сохнут». Очень часто на страницах центральных газет появляются статьи о евреях.

Орденом "Шохрат" был награждён Семён Ихиилов, бывший председатель общины горских евреев Азербайджана.

18 сентября 2001 г. все центральные газеты республики опубликовали обращение президента Азербайджана Гейдара Алиева к еврейской общине Азербайджана с поздравлением по поводу Рош ха-Шана. Обращение было следующим:

«Евреи, веками живущие в нашей стране, никогда не подвергались преследованиям или дискриминации; они сохранили свои национальные, культурные традиции и привычки. В настоящее время еврейские граждане принимают активное участие в научной, культурной, социальной и политической жизни республики, они достойно исполняют свои обязанности граждан общества в ходе создания независимого государства».

А в 2013 г. председателю религиозной общины горских евреев Красной Слободы Борису Симандуеву также был вручён орден "Шохрат" ("Слава"). "Это - награда всем горским евреям", - подчеркнул он.

В Баку существует несколько женских благотворительных организаций, которые оказывают материальную и другую поддержку нуждающимся еврейским семьям, предлагают ряд материальных услуг. Это такие организации, как «Хавва» и «Благотворительная Ассоциация еврейских женщин». Еврейское Агентство, Американский Еврейский Объединённый Распределительный Комитет (АЕОРК) и организация «Ваад ХаТсаола» разработали ряд программ, целью которых является сохранение еврейских традиций в азербайджано-еврейской общине, обучение интересных людей основам иудаизма, помощь синагогам.

Евреи вносят свой вклад в развитие науки, культуры и искусство Азербайджана. Следует назвать имена первых активистов тех лет из среды горских евреев Баку. Это деятели культуры Яков Агарунов, Симанду Аширов, Борис Зарбайлов, Яков Ильягуев, журналисты, поэты и писатели Рахамим Рувинов, Лазарь Лазарев, Авадья Авдьяев, Исхак Хануков, деятели науки Ильханон Шаулов, Мардахай Абрамов, Шабатай Шабатаев, Ширин Рувинов и многие другие. Общину горских евреев Баку посещают гости из разных стран.

Так, в 2015 г. в рамках проекта «Путешествие в мультикультурализм Азербайджана» находилась с визитом в Азербайджане делегация еврейской общины Лос-Анджелеса, штат Калифорния. Общине горских евреев Азербайджана был преподнесён в дар свиток Торы одним из самых влиятельных религиозных центров евреев Америки – действующей в Лос-Анджелесе Синайской синагогой. А в 2016 г. делегация Всемирного еврейского конгресса посетила Бакинскую горско-еврейскую синагогу.



Делегация Всемирного еврейского конгресса в Баку

В состав делегации входили генеральный исполнительный директор ВЕК Роберт Зингер, вице-президент Всемирного еврейского конгресса Год Нисанов, президент Евразийского еврейского конгресса Юлиус Майнл, президент Российского еврейского конгресса Юрий Каннер, вице-президент Российского еврейского конгресса Герман Захарьев и заместитель генерального исполнительного директора Всемирного еврейского конгресса по дипломатии Марам Штерн.

В ходе посещения Бакинской горско-еврейской синагоги делегацию сопровождали главный консультант общественно-политического отдела Администрации Президента Азербайджанской Республики

Мехсети Алиева. Посол Израиля в Азербайджане Став Дан, глава представительства бакинского Международного центра мультикультурализма в Израиле Арье Гут.

Делегацию встретили глава Бакинской горско-еврейской общины Милих Евдаев и посол Израиля в Азербайджане Став Дан. Открывая встречу, глава горско-еврейской общины отметил, что в Азербайджане существует благоприятная атмосфера для всех народов, которые долгие годы живут на этой земле в условиях мира, взаимоуважения и дружбы.



Президент Республики Азербайджан И.Алиев в синагоге

"История заселения евреев в Азербайджан насчитывает более 2600 лет. И с тех пор мы стали не только добрыми соседями и дру-

зьями, мы стали братьями. Горских евреев с азербайджанцами связывают многовековые узы братства. Мы всегда были рядом с азербайджанцами в их радостные и трудные дни культуры, истории, традиций, обычаев различных народов, наций, конфессий..." (Мелих Евдаев).

Лидеры горско-еврейской общины считают, что особые заслуги в этом вопросе принадлежат Президенту Азербайджана Ильхаму Алиеву и президенту Фонда Гейдара Алиева, первой леди Мехрибан Алиевой.

Благодаря поддержке Президента Азербайджана Ильхама Алиева, за короткий срок в Баку была построена прекрасная синагога для общины горских евреев.



Сегодня мультикультурализм и атмосфера толерантности в Азербайджане являются продолжением традиции, оставшейся в наследство от исторического прошлого азербайджанского народа. Азербайджан имеет большой опыт мультикультурализма и толерантности. *"Мы гордимся, что живём в самой мультикультуральной и толерантной стране мира"*, - отметил лидер общины Мелих Евдаев. Президент ВЕК Рональд Лаудер выразил признательность за тёплые связи между азербайджанским и еврейским народами и условия, созданные для евреев в Азербайджане. *«Ильхам Алиев - друг еврейского народа, который уделяет много времени и с душой подходит ко всем проблемам еврейской общины Азербайджана. Я очень ценю искреннее и тёплое отношение к проживающей в Азербайджане еврейской общине, Азербайджан реально является образцом толерантности и примером для всего мирового сообщества»*, – отметил Лаудер.

Есть в центре Баку дом, куда евреи ходят с удовольствием. Это – Хесед «Гершон», а в народе говорят «Еврейский Дом», руководителем которого с марта 2002 г. является Шауль Михайлович Давыдов.



Евреи Баку живут еврейской жизнью

Надо отметить, что Израиль - стратегический союзник Азербайджана. Отношения между Израилем и Азербайджаном продолжают развиваться четверть века



ЕВРЕИ ДЕРБЕНТА



В XIII в. посланник французского короля Людовика IX Вильгельм Рубрук писал, что в окрестностях Дербента живёт множество евреев. Одна из долин близ Дербента была, по-видимому, заселена главным образом евреями, и окружающее население называло её Джухуд-Ката (Еврейская долина).

Журналист Наталья Кашовская в газете СТМЕГИ опубликовала интересную статью - "Иудеи в историческом пространстве Дербента и его округи": *"В преданиях горских евреев отсутствуют чёткие сведения о времени поселения их предков на Восточном Кавказе и о месте, из которого они были переселены на Кавказ.*

В XVII веке Адам Олеарий и Ян Стрейс отмечали, что, по мнению самих горских евреев, они происходят из «Иудова и Вениаминова колена». Уже первыми исследователями Дагестана (Дорн, Иуда Чёрный, Анисимов) признавалась недостаточность письменных источников. Ими наиболее остро обсуждался вопрос о происхождении и этнической идентичности горских евреев. В его разрешении они признавали важными любые свидетельства о жизни и историческом прошлом еврейских общин.

Анисимов отмечал, что «народная традиция сохранялась на разговорном языке», который с конца XIX в. в специальной литературе именуется как еврейско-татский и тюркский языки, что вполне укладывалось в ситуативную и региональную норму межэтнических отношений диаспоры. Именно язык позволяет выделить горских евреев как особую субэтническую еврейскую группу, сформированную на Восточном Кавказе - на территории современных Республики Дагестан (в составе Российской Федерации) и Азербайджанской Республики.

Их разговорным языком является так называемый еврейско-татский язык, в основе которого лежит диалект средне-персидского. Еврейско-татский язык содержит также довольно значительный пласт лексических заимствований из арамейского и древнееврейского и, кроме того, из азербайджанского, кумыкского и других языков.

В этнокультурном отношении горские евреи являются частью мира иранского еврейства, с которым они ещё в начале XIX в. - до включения Восточного Кавказа в состав России - поддерживали довольно тесные связи. Об этом может свидетельствовать, например, их знакомство с языком зебони имрани, посредством которого иранские евреи, говорившие на различных диалектах, общались между собой. Кроме того, в XVIII-XIX вв. довольно большое число иранских евреев, главным образом из Гиляна, переселилось на Восточный Кавказ и интегрировалось в состав различных горско-еврейских этнографических групп.

Еврейские общины восточного и северного Кавказа постоянно на протяжении Средних веков пополнялись мигрантами из Закавказья, Грузии, Ирана.

Турецкие завоевания Ирана части Кавказа XVI-XVII вв. ещё раз перемешали состав еврейских общин. Хотя евреи Восточного и Северного Кавказа и относились к другому культурно-историческому ареалу, но большей частью они были иранского происхождения. Слова раввина Дербента Ицхака бен Якова Мизрахи (1795-1877), что евреи города пользуются «еврейской письменностью, но иногда те, которые не так хорошо владеют еврейским, пишут на принятом среди нас татском», подтверждают этот тезис.

Можно предположить, средневековый иврит в среде горских евреев сохранялся как язык образования и религиозных практик.

К сожалению, ни мусульманские и даже еврейские источники, повествующие о горах Кавказа (Дагестана), как области, где в хазарский период уже жили евреи, ни предания о переселении в Дагестан предков горских евреев из Сасанидского Ирана в качестве солдат-строителей для защиты от набегов тех же кочевников, не могут в полной мере восстановить последовательную историческую картину расселения. По мнению М.Куповецкого, в изучении евреев Кавказа «белым пятном» в истории еврейских общин региона остаются в XIV-XVII вв. - позднее Средневековье и раннее Новое время, а исследователи ограничиваются самыми общими рассуждениями о положении и статусе евреев.

Привлекаемые ими персидские, западноевропейские, из соседних регионов, синхронных во времени, еврейско-персидские и русские источники также пока не создают общей картины.

Возможные исторические связи между горскими и грузинскими евреями Кавказа, о которых говорят К.Лернер, Д.Шапиро, М.Куповецкий, изучаются на уровне постановки проблемы.

Реконструировать картину прошлого в таком историографическом провале можно только в общих чертах. Именно, дискуссионность вопросов о направлении дальнейшей миграции евреев в XVII-XIX вв. в горные районы Дагестана заставляют искать новые источники и вводить их в научный оборот.

Уцелевшие древние еврейские кладбища Дагестана, затерявшиеся в ущельях или тенистых долинах, а то и поднявшиеся на отроги гор, позволяют составить весьма широкое представление о «географии расселения еврейской диаспоры по территории» Дагестана.

Эпиграфическое изучение кладбищ селений Южного Дагестана, где данный регион рассматривается как наиболее возможный путь передвижения общин из Карабаха и Шемахи, может обещать реальные результаты. Основными объектами наших исследований стали надгробные камни некрополей города Дербента и селений в его «округе»: Маджалиса, Ньюди, Карчага, Джераха, Мараги, Хели-Пенджика, Янгикента.

В следующих частях этой темы будут представлены выводы эпиграфических наблюдений, выполненных автором на кладбищах Дербента, селений Абасава и Маджалис".

Поселение евреев в самом городе Дербент произошло в конце XVIII в. Строится еврейский квартал – Еврейская слобода, появляются синагога (построенная богатыми купцами, братьями Ханукаевыми) и еврейское кладбище. В XIX в. Дербент становится культурным и религиозным центром евреев Дагестана.

В 1860-х в городе действовали три синагоги, к концу столетия их количество выросло до пяти.

Раввин Дербента стал главным раввином горских евреев Дагестана и Азербайджана. Один из раввинов Яков Ицхаки первым провёл перепись дагестанских евреев и опубликовал словарь языка джуури.

Росло и еврейское население города. К 1904 г. численность евреев возросла с нескольких сотен до 4000 человек. В этот момент евреи составляли треть от населения города. В основном речь шла о т.н. горских евреях, говорящих на своём особом языке джуури, но во второй половине XIX в. в городе начинают селиться и европейские евреи.

В Дербенте работали еврейские школы, в 1904 г. было открыто Горское еврейское училище, в 1904-1919 гг. работал еврейский театр. Роль Дербента как центра евреев Кавказа подчеркнул тот факт, что в 1917 г. именно там прошёл Всекавказский съезд горских евреев.

Рост еврейского населения Дербента продолжался и после захвата власти большевиками. В 1926 г. в городе жили свыше 6000 евреев, действовало 11 синагог.

В основном, рост численности происходил за счёт притока горских евреев, живших в окрестных аулах, бежавших от ужасов гражданской войны. Впрочем, этих ужасов не избежал и Дербент. В 1918 г. захватившие город турецкие войска грабили и убивали евреев.

В 1920-1930-х годах в рамках проводившейся политики коренизации в городе действовали средние школы, еврейское отделение педагогического техникума, еврейское отделение коврового техникума, еврейские клубы, ликбезы, красные уголки.

В 1928-1941 гг. издавалась газета «Захметкеш» («Трудящиеся») на языке горских евреев. В 1934 г. в Дербенте появился горско-еврейский литературный кружок, а в 1936 г. - секция Союза советских писателей Дагестана. В 1935 г. в городе возникает существующий до сих пор еврейский театр. В окрестностях Дербента было создано почти два десятка еврейских колхозов.

С другой стороны, власти осуществляли планомерное подавление религии – к концу 1930-х годов из 11 синагог действовала лишь одна. В 1948 г. было отменено преподавание в школах на горско-еврейском языке.

В 1959 г. в Дербенте насчитывалось уже 12700 евреев. К 1970 г. эта цифра выросла до 14000, а затем началось её снижение. Во многом этому способствовал масштабный выезд дербентских евреев в Израиль. Но и в настоящее время в городе живут несколько тысяч евреев.

С начала 1990-х в городе была восстановлена еврейская жизнь - созданы еврейский детский сад, воскресная школа. Построенная в 1914 году синагога «Келе-Нумаз» была реконструирована. Сейчас в ней действует Музей горских евреев Дербента.

Евреи Дербента воспринимаются остальными жителями города не как некие чужаки, а как часть многонационального города. Поэтому, когда в 2004 г. в синагогу Дербента бросили гранату, а в 2013 г. было совершено покушение на раввина, представители мусульманского духовенства выступили с резким осуждением этих акций.

Власти регулярно поздравляют общину с еврейскими праздниками. Так, в 2015 г. мэр города Имам Яралиев поздравил дербентских евреев:

- *«Дорогие земляки! Сердечно поздравляю всех дербентских евреев с праздником Песах.*

Этот особо почитаемый в иудаизме праздник отмечается в память о событиях глубокой древности – освобождении еврейского народа от рабства и обретении ими десяти заповедей, которые стали

достоянием всего человечества и легли в основу общепризнанных моральных норм и ценностей.

Сегодня успешное развитие нашего города напрямую связано с защитой прав и свобод граждан, сохранением культурного и религиозного разнообразия всех проживающих здесь народов.

Еврейская община Дербента активно сотрудничает с администрацией города в решении этих задач, вносит свой вклад в расширение межконфессионального диалога и укрепление общественного согласия.

В эти светлые дни желаю всем праздничного настроения. Пусть этот праздник принесёт в каждый дом и каждую семью мир, согласие, любовь и счастье!

Глава городского округа «город Дербент» И.Яралиев». (Из статьи Семёна ЧАРНОГО).

18 сентября 2015 г. накануне празднования 2000-летнего юбилея древнего города, в Дербенте, на базе центральной городской библиотеки, прошёл международный круглый стол на тему: «Роль горских евреев в социально-экономическом и культурном развитии Дербента».

Круглый стол был организован Международным благотворительным фондом горских евреев СТМЭГИ совместно с республиканской газетой «Ватан», журналом «Товуши», горско-еврейским женским клубом «Очаг», Дербентским музеем мировых культур и религий при поддержке администрации г. Дербента. В работе приняли участие известные деятели науки, культуры и искусства, представители общественности города, гости и участники празднования 2000-летия города.



Открывая мероприятие, заместитель руководителя Международного благотворительного фонда горских евреев СТМЭГИ Данил Данилов сказал:

- В преддверии юбилея принято подводить итоги пройденного пути. Самое главное достижение Дербента – это, несомненно, признание его ЮНЕСКО самым толерантным городом мира. Здесь в мире и согласии, дружной единой семьёй народов живут люди разных национальностей, разных вероисповеданий. Дербент всегда притягивал для постоянного проживания людей из разных уголков Дагестана, Азербайджана и других регионов. Ещё один важный результат – в Дербенте сохранены древнейшие памятники истории, культуры и архитектуры, внесённые ЮНЕСКО в список Всемирного культурного наследия.

Какую роль сыграли горские евреи в этих и других достижениях республики?

На этот вопрос постарались ответить: доктор технических наук, профессор, автор ряда замечательных книг о Дагестане и Дербенте, народный художник Республики Дагестан Биньямин Шалумов, член Союза писателей СССР и РФ, автор десятка произведений о Дербенте, доктор технических наук, профессор Михаил Дадашев, заслуженный врач РД, руководитель женского клуба «Очаг», Ирина Михайлова, директор ЦБС Диана Алиева, заслуженный работник культуры РД Майя Мататова, композитор Семён Ашуров, ведущий научный сотрудник музея истории мировых культур и религий Любовь Исакова и другие. Все они отмечали неоспоримую роль горских евреев в успехах, достигнутых городом Дербентом в различных областях науки и техники, культуры и искусства. На протяжении многих веков горские евреи жили и трудились здесь, вносили свою лепту в создание материальных и духовных ценностей и продолжают это делать в настоящее время.

В работе круглого стола приняла участие большая делегация из Израиля во главе с мэром города Хадера – побратимом Дербента – Цви-кой Гендельманом.

Но при всём этом, необходимо отметить, что еврейская молодёжь покидает Дербент.

ЕВРЕЙСКАЯ ОБЩИНА ГРОЗНОГО ДО 1994 ГОДА



Сегодня в Чечне нет еврейской общины, нет евреев. А совсем недавно в Грозном проживали 12 тысяч евреев.

Горские евреи стали селиться в Чечне ещё до прихода русских.

По преданию, русская крепость Грозная появилась рядом с еврейским поселением Джухур-Юрт. Рассказывают, что в то время на том месте, где сейчас стоит главная мечеть, была базарная площадь, куда приезжали в базарный день и чеченцы. Территория за Сунжей считалась чеченской, и там никто не селился из горожан. Евреи смогли договориться с чеченцами и первыми поселились на чеченской стороне, напротив базара - так и появилась «еврейская слободка», которая просуществовала до начала военных событий на территории Республики (1994 г.)

Горские евреи жили в крепости с самого её основания. Во время Кавказской войны численность еврейского населения росла за счёт горских евреев, лояльно относившихся к властям Российской империи и спасавшихся в Грозный от преследований со стороны горских племён Кавказа.

В 1900 г. в талмид-торе училось 13 детей. В том же 1900 г. Матитяну Богатырёв из Грозного участвовал в работе IV Всемирного сионистского конгресса.

В начале 1900-х годов в Грозном действовала организация «Поалей Цион».

Во второй половине XIX в. в Грозном имелись две синагоги (построенные для ашкеназийских евреев в 1863 г., а для горских - в 1865 году), два училища, два раввина.

С 1847 г. раввином города был Моше Царнис.

Горские евреи жили в особом районе — Слободке, занимались хлебопашеством, садоводством, скотоводством, ремеслами. В 1866 году им принадлежало 155 саклей, 4 сада и виноградника, 27 лавок.

В 1906 г. в Грозном была основана горско-еврейская школа с преподаванием на русском языке. Первым директором школы был участник сионистского движения Аким Ишяатович Исакович.

В 1909 г. в Эрец-Исраэль переселились 64 семьи из Грозного. Они и основали в Иерусалиме общину горских евреев.

В 1925 г. директор еврейской школы писатель З.Худайнатов выступил с инициативой латинизации еврейско-татского языка. Во второй половине 1920-х годов в здании бывшей синагоги действовал клуб для горских евреев.

В 1940-1950-х годах евреи Грозного внесли существенный вклад в культурную жизнь города. Но в 1963 г. грозненская синагога была закрыта.

ИЗВЕСТНЫЕ ГОРСКИЕ ЕВРЕИ В ЧЕЧНЕ

Раввины Грозного: Моше Царнис, Шауль Биниамини, Исраэль бен Ашер.

Матвей (Матитиягу) Богатырев - горский еврей из Грозного, участвовал в работе IV Всемирного сионистского конгресса.

Илья Шеребетович Анисимов - первый горский еврей - этнограф и историк.

Арон Беньямини (Бениаминов) (1886, Грозный - 1943, Тель-Авив) - врач, общественный деятель, активный участник сионистского ревизионистского движения, основатель Национального союза врачей Израиля; имя Беньямини носит кардиологический центр больницы «Гадас-са» в Тель-Авиве.

Арсений Григорьевич Ридаль (1883, Петербург - 1975, Грозный) - режиссёр, актёр, главный режиссёр Грозненского театра в 1952-1962 годах.

Наами Рабоевна Ифраимова (р. 1941), балетмейстер, организатор и руководитель хореографического ансамбля «Товуши».

Лев Николаевич Раабен (р. 1913), музыковед, доктор искусствоведения (1968), профессор (1971), автор работ и исследований по истории камерно-инструментальной музыки.

Владимир Шимдугевич Богатырев - горский еврей из Грозного, художник, герой Великой Отечественной войны.

Виктор Агавович Рабаев - горский еврей, поэт из Чечни. Странник независимости ЧРИ, критик Кадыровых.

Иосиф Вардан - горский еврей из Грозного, скульптор, переехал в США, принимал участие в разработке и дизайне президентских лимузинов для Дж. Буша и Б. Обамы.

В Грозном жил и работал Виктор Кан-Калик (1941-1992гг.), профессор, доктор педагогических наук, ректор Чечено-Ингушского государственного университета. В 1991 г. он был похищен в городе Грозном и убит в 1993 г. похитителями по неизвестным мотивам.

С 1991 г. евреи стали покидать Чечню. Это трагическая страница евреев Чечни.

Председатель еврейской общины г. Грозного Д.М.Хазан пишет в книге: *"Из культурного прошлого кавказских евреев"*:

"С чеченцами евреи всегда жили в мире и согласии. Мы почти все знали чеченский язык, пели чеченские песни, танцевали чеченскую лезгинку не хуже чеченцев. Мы всегда чувствовали со стороны чеченцев отношение к себе, как к равным.

Мы хорошо помним, как выселяли чеченцев и ингушей в 1944 году. Мы помним, как из дома в дом был передан приказ нашего раввина о том, чтобы никто не смел прикоснуться к имуществу, оставшемуся от вайнахов, чтобы никто не селился в опустевшие дома. Так было".

А вот отклики самих чеченцев на исход евреев из Чечни...

Письмо чеченца

Уважаемые и близкие моему народу представители еврейского народа! Я опишу вам, почему представители вашего народа, проживавшие в Чечне, заслужили уважение к себе.

В 1921 году мой дед Хажбикар переселился из Галанчожского района в Грозный, на улицу Московскую, где жили евреи.

Он оказался соседом человека, которого звали Лев Исакович. С первых дней у них завязались самые близкие и братские отношения. В 1937 году НКВД ЧИ АССР стал преследовать Льва Исаковича (подробностей я не знаю), и мой дед увёз его в горы.

В течение 1937-1938 годов Лев Исакович проживал у братьев моего деда. Представители вашего народа в те годы жили с чеченцами и были в горе и радости вместе. Когда умерла моя бабушка, жена Льва Исаковича ухаживала за её маленькими детьми, а старшую дочь, мою тётю, обучила управляться с хозяйством.

23 февраля 1944 года, во время депортации вайнахов, все представители вашего народа - и молодые, и глубокие старики, плакали. Лев Исакович дал моему деду в дорогу 2 золотые монеты, и сказал: "Возьми, в трудное время они спасут тебя и твоих детей". Тогда в Грозном у деда остался дом, домашние вещи, скотина. После 13-летней на-

сильственной депортации, мы вернулись в Чечню. Лев Исаакович искал моего деда, потом детей моего деда. Когда нашёл моего отца и его братьев и узнал, что мой дед и старший дядя умерли от тифа, Лев Исаакович как ребёнок долго плакал. Моего отца, его братьев и сестёр он ночью увёз к себе домой, и, когда соседи ушли, принёс расписку, в которой было написано, что мой дед, якобы, продал дом и домашние вещи Льву Исааковичу. Моему отцу он сказал: «Сын мой, это маленькая хитрость, я знал, что чеченцы вернутся и чтобы сохранить ваш дом и домашние вещи, я составил эту расписку». Он попытался разорвать эту расписку, но отец попросил подарить её ему, как символ братской дружбы между евреями и чеченцами. Эту расписку мы бережно хранили, но в 2000-м году разбомбили мой дом, и наша реликвия сгорела вместе с домом. Лев Исаакович помог моему отцу перевезти на родину из Казахстана прах деда и дяди. Этот великий человек помог советами моему отцу и дяде, и дал деньги.

В 1957 году чеченцев не пускали в Грозный, но, благодаря Льву Исааковичу, наша семья жила в Грозном, на улице Московской. Когда после возвращения из Казахстана чеченцам приходилось выкупать свои собственные дома за огромные деньги, Лев Исаакович вернул дом и вещи моего деда безвозмездно. В 1958 году, когда русские шовинисты устроили бунт в Грозном, требуя снова выселить наш народ, многие чеченцы, оказавшиеся в Грозном, скрывались у представителей вашего народа. В 1959 году Лев Исаакович купил двух быков на свои деньги и организовал поминки моего деда и дяди. На всех похоронах, свадьбах Лев Исаакович был вместо моего деда, мой отец постоянно говорил: «Я воспользовался многими советами Льва Исааковича для собственной жизни».

В 1968 году престарелый Лев Исаакович умер, и это были похороны скорее не еврейские, а чеченские, потому что, оказывается, у него была дружба с очень многими чеченцами. После этого мой отец называл сына Льва Исааковича, Яшу, своим братом. Примерно в 1983 году Яша выехал в Израиль. В 1998 умер мой отец, и наша связь оборвалась.

В то время в Чеченском государственном университете похитили ректора Кан-Калика. Проректор Беслиев заступился за Кан-Калика и его убили на месте. Я, как заместитель начальника управления войск ЧР, занимался расследованием этого похищения и убийством. Кан-Калик был умнейшим профессором, он не собирался покидать Чечню. Он искренне пытался помочь чеченскому народу. Позднее Кан-Калика нашли убитым.

Я не пишу от имени всего чеченского народа, но я высказываю то, что у меня в душе. Тысячи и тысячи чеченских судеб связаны с еврей-

ским народом, как и моя судьба. Это не забывается, подобные отношения передаются из поколения в поколение.

С братским уважением, Бек Аккинский

"Горские евреи в Чечне – хочется, чтобы люди знали про вас правду"

Как известно, горские евреи - очень верующие люди, и у меня хорошая подруга, горская еврейка, Лариса Ханукаева. Она живёт в Израиле и я часто с ней переписываюсь, даже перезваниваюсь. Я очень уважаю евреев, которые жили в Грозном, а так же и они нас. Одноклассники мужа к нам часто приезжали из Израиля, сейчас только переписываются с нами. Дед нашей знакомой был раввином города Грозного. Когда в 1944 году чеченцев депортировали, раввин собрал всех евреев и сказал: "Прокляну всех, кто дотронется до имущества наших братьев-чеченцев". Имелось ввиду мародёрство, которое было поголовным со стороны русских, казаков и т.д.

Я знаю много евреев, которые брали на сохранение чеченские вещи, а потом через 13 лет возвращали им или родственникам, потому что многие хозяева вещей не пережили депортацию.

Мой свёкор отдал соседу еврею старинную картину французского художника и два очень ценных серебряных канделябра. Через 15 лет мой свёкор был на базаре и случайно его окликнул человек, дав свой новый адрес и попросил забрать свои вещи. Свёкор сначала не узнал его, потому что этот еврей (инженер) был новеньким в том доме в 1944 году, а мой свёкор был очень знаменитым человеком в Чечне.

Очень много евреев знали чеченский, особенно пожилые люди. Моя учительница по химии, горская еврейка, гордилась всегда тем, что её бабушка превосходно говорила на чеченском и с самого рождения прожила с ними".



В центре - Михаил Елизаров

Люба Раскин

Михаил Елизаров в настоящее время живёт в Израиле. Он написал книгу «Община горских евреев Чечни» (2014 год).

Презентация книги состоялась 24 июля в Ор-Акиве (Израиль, 2014 г.). Многие выходцы из Грозного рассказывали о своих родных, о династиях.

«Достоин уважения народ, знающий и хранящий свою историю». Так автор Михаил Елизаров открывает свою книгу. Это история целого народа.

Перед войной 1994 г. в Чечне жило около 12 тысяч евреев. Горские и европейские евреи. Они почувствовали опасность и стали уезжать. Кто куда. В центр России, в Израиль, в США, в Германию, но в период войны ещё оставались около 600 человек.

Общественно-культурный еврейский центр "Товуши" (КБР), предприниматель Роман Гаврилов, Посольство Государства Израиль, Еврейская организация Сохнут, американская общественная организация "Джойнт" приложили усилия, чтобы оформить документы и помочь людям выехать из страны.

В настоящее время евреи не проживают в Чечне. А вот в Израиле чеченцы живут в городе Абу-Гош. По рассказам жителей этого города их предками были чеченцы, хотя во многих источниках - черкесы и арабы, состоящие на службе у турецкого шаха в период Османской империи в элитных войсках "Мамлюки". Население города Абу-Гош, состоящее из потомков чеченцев, на 99% делятся на 4 ветви (тейпа), которые не допускают кровосмешения с другими народами, храня чистоту своего рода.

Мэр Абу-Гоша, Селим Джабер утверждает, что его предки – этнические чеченцы-мухаджиры, поселившиеся в предместье Иерусалима ещё в 1517 году.

ЕВРЕЙСКАЯ ОБЩИНА НАЛЬЧИКА

Нальчик - столица Кабардино-Балкарии, расположен в 120 км западнее Грозного. В Нальчике находилась самая большая горско-еврейская община на Северном Кавказе.

В 1818 г. русские войска построили на берегу реки Нальчик крепость. Во время Кавказской войны вокруг крепости стало селиться гражданское население. Сюда же перебрались и горские евреи из Эндери и крепости Внезапная.

В 1867 г. рядом с крепостью Нальчик проживали 74 семьи горских евреев. Еврейский посёлок в Нальчике, Еврейская колонка или просто Колонка (то есть «Маленькая колония»), расположился в километре от центральной части города. Вот как, по словам очевидца, выглядела Колонка в 1871 г. *"Вокруг каждого дома - плетень, плетнём огорожен и весь посёлок, улицы большую часть года покрыты пылью, которая легко поднимается в воздух при малейшем дуновении ветра. В дождливые дни дороги превращаются в топь."*

В отличие от казацких станиц, здесь на почётном месте, на возвышении, стоит не церковь, а синагога.

Дома построены в ряд, очень близко друг к другу, улицы узкие - как это принято во всей Азии. Перед каждым домом - завалинка, в каждом дворе небольшая пристройка - кладовая. Домики снаружи побелены. Вдоль улиц, во двориках - много деревьев". (История горских евреев Северного Кавказа в документах (1829-1917).

Знаменитые этнографы В.Миллер (1848-1913) и М.Ковалевский (1851-1916) в своём труде "В горских обществах Кабарды" отмечали:

"В версте от Нальчика раскинулась довольно обширная еврейская колония. Интересуясь горскими евреями, сохранившими свой тип в несравненно большей чистоте, нежели европейские, мы отправились туда. Мужское население было на базаре в Нальчике, и из окон и дверей на нас с любопытством смотрели смуглые библейские лица женщин и детей. Нам редко случалось видеть в течение какого-нибудь получаса столько правильных и прелестных детских личиков со знойными глазами и курчавыми волосами..."

Евреи около Нальчика не занимаются земледелием, а мелочной торговлей и некоторыми ремёслами. Антипатии местное население не испытывает к ним никакой..."

Евреи Нальчика во второй половине XIX в. в основном были заняты торговлей и ремёслами, выделкой кожи.

В конце XIX в. в городе было 2 синагоги, в настоящее время одна новая синагога.

В 1918 г. заместителем начальника созданной местным населением милиции был Ханон Ифраимов. Во время Гражданской войны он был заместителем начальника отряда городской самообороны. Старший сын Ханона - Бениамин Ханонович Ифраимов, кандидат экономиче-



Камуил Исаакович Гилядов (1880-1967) —

ских наук, многие годы возглавлял Управление профтехобразования КБР.

В 1925 г. еврейский квартал Нальчика был выделен в отдельный административный район в составе города. В том же 1925 г. в городе действовала школа для горских евреев, директором был Камуил Исаакович Гилядов; в 1923 г. К.И. Гилядов подготовил и издал в Нальчике букварь на языке горских евреев, используя ивритский алфавит. В 1946 г. он был награждён орденом Ленина...

В 1924-1931 гг. выходила газета «Красная Кабарда», где была колонка на языке горских евреев.

Большой вклад в развитие музыкальной культуры Кабардино-Балкарии внесли: заслуженный артист РСФСР, народный артист КБАССР Танахум Ашуров и заслуженный деятель искусств данной республики Хацерон Алхасов, автор сборника «Татские песни», изданного ещё в 1940 г. в Нальчике.

28 октября 1942 г. Нальчик оккупировали части нацистской Германии. В ноябре 1942 - начале января 1943 г. в городе существовало «открытое» гетто, где находилось несколько тысяч человек.

Горские евреи компактно проживали в особом районе, куда после оккупации переселились местные евреи из других районов города. В начале ноября 1942 г. в Нальчике было убито несколько десятков европейских евреев и 10 горских. В конце 1942 г. были составлены списки евреев и их должны были всех расстрелять. К счастью, 4 января 1943 г. Нальчик был освобождён Красной Армией.

В годы войны стал Героем Советского Союза нальчанин Исай Иллазарович Илазаров, именем которого названа улица, где он родился и жил.

В 1947 г. прекратилось преподавание языка горских евреев в школе.

В 1940-1950-х годах большинство горских евреев города было занято в швейной и обувной промышленности. Многие занимались ремёслами, выделкой кожи.

В 1959 г. при обувной фабрике был создан вокально-инструментальный «Горско-еврейский ансамбль».

С 1988 г. в Нальчике был открыт общественно-политический культурный центр «Говуши», основанный Светланой Ароновной Даниловой. (р. 1940 г. в Нальчике) и музыкальная школа «Шуламит» (директор - Инесса Ташаева).

На конец 1980-х годов в городе проживало 10 тысяч горских и 2 тыс. европейских евреев.

В 1990 была построена новая синагога. С 1993 г. выходит газета «Евреи Северного Кавказа» (редактор - М. Иофин).

Из этого города родом Илья Давыдов (р. 1932 г.), живописец, участник выставок с 1957 г.; Юрий Мушаилов, заслуженный художник РФССР, Владимир Моисеевич Шабаев (р. 1959 г.), физик, доктор физико-математических наук, профессор СПГУ, специалист в области квантовой механики, Б.Х. Ифраимов, кандидат экономических наук и другие известные деятели республики и страны.



В 90-е годы XX в. горские евреи покинули город Нальчик, но община в количестве около 400 человек продолжает своё существование в КБР.

Сегодня еврейская Колонка - это уже страница истории, которую перевернула перестройка 90-х гг.



ЖИЗНЬ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ В ПЯТИГОРСКЕ

Пятигорск сегодня – это не только столица СКФО, с июня 2016 г. он признан столицей горских евреев России. Ведь именно в Пятигорске в настоящее время проживает крупнейшая в России община горских евреев.

Крупный курортный город Пятигорск по праву можно считать одним из самых многонациональных городов Ставропольского края. Кроме ставропольцев, здесь проживают выходцы практически из всех республик Северного Кавказа и других регионов. Помимо национального разнообразия, город-курорт населяют представители разных конфессий, в том числе иудеи.

Велика роль в организации еврейской жизни на Кавминводах Романа Гаврирова. Он был Президентом Союза предпринимателей Северного Кавказа; Роман был наделён от Б-га недюжинными организаторскими и предпринимательскими способностями. Занимался благо-

творительностью. Он организовал чартерный рейс Минводы - Тель-Авив. Но его убили. Роману Гаврирову было всего 50 лет.

В конце 1980-х и в 1990-х годах на Кавминводы стали переселяться горские евреи из Дагестана, Чечни, Кабардино-Балкарии, Осетии, Азербайджана. С этого момента начала возрождаться еврейская жизнь в Пятигорске. Была организована еврейская община «Геула».

В 1990 г. открыла свои двери синагога по улице Шоссейной, которая стала первым духовным центром горских евреев. В 1990 в городе Пятигорске впервые открыто еврейское кладбище. В том же году из международного аэропорта города Минеральные Воды стали доступны регулярные авиарейсы в Израиль.

В наши дни продолжается развитие еврейской жизни на территории окружной столицы. Два года назад было принято решение о строительстве нового большого Пятигорского еврейского общинного центра.

В Пятигорске есть действующая синагога для верующих, но её стало недостаточно, поскольку на праздники съезжается большое количество евреев.

8 июня 2016 г. в Пятигорске состоялась торжественная церемония внесения нового свитка Торы в синагогу, подаренного горским евреем Захарией Нахимовым.

Планируется открытие не только общинного центра, но и новой синагоги – главной в СКФО. Оба объекта смогут принять верующих евреев уже в сентябре 2017 года. Это довольно значимое событие для иудеев Ставропольского края и всего Северного Кавказа.

Согласно проекту, в трёхэтажном здании центра общей площадью 2 тысячи кв. м будут молельный зал, миква, а также музей Холокоста. Для удобства посетителей предусмотрены автостоянка, кошерное кафе и магазин. Кроме того, на территории центра обеспечат работу кружков по изучению иврита, еврейских танцев и многое другое. Также в центре планируется проведение различных мероприятий для молодёжи.

В синагоге можно заказать кошерное мясо на праздники и по будням. В старом здании синагоги на каждый шаббат собираются представители общины не только Пятигорска, но и соседних городов КМВ. Ближайшие к Пятигорску действующие синагоги находятся в Ставрополе, Нальчике, Махачкале и Дербенте.

Строительство нового центра практически завершено, а пока в старом здании по улице Тольятти проводятся шаббаты, уроки Торы для женщин и детей, проводятся мероприятия, в том числе отделение халы, детские праздники, собирается женский клуб «Мазаль».



На сегодняшний день на территории Пятигорска функционирует несколько официальных еврейских организаций: ставропольская краевая еврейская религиозная община ортодоксального иудаизма «Геула», благотворительный фонд социального развития «Региональный еврейский конгресс Ставропольского края», еврейский благотворительный Фонд Милосердие «Хесед Ошер» и автономная некоммерческая организация «Сохнут».

Строительство новых зданий для иудейских организаций говорит о положительной динамике развития еврейских традиций на Северном Кавказе. Помимо возведения новых культовых и общинных центров, горские евреи занимаются важными проектами по увековечиванию памяти евреев, погибших во время нацистской оккупации 1942-1943гг.



ТРАДИЦИИ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

Слово традиция происходит от латинского - "передача", т.е. нормы и правила жизни людей, которые передаются из поколения в поколение. Традиции складываются в течение тысячи лет. Они объединяют, помогают нам быть единым народом, единым субэтносом. Традиции дают ответы на вопросы, почему необходимо хранить обычаи и ценности, дают представление о добре и зле, о семье, об отношении к матери, отцу, к роду. Что значат для нас традиции, почему в современном мире растёт интерес к ним? Как объяснить, что они могут исчезать, а затем в новых условиях возрождаться и влиять на нас? Что и как нам наследовать? Должны ли мы слепо преклоняться перед традициями?

Вопросы не простые, но явно представляют интерес. История еврейского народа, одного из древнейших народов мира, насчитывает тысячелетия. Наш субэтнос утратил свою государственность, язык. Мы жили вне исторической родины, были рассеяны по всему миру, но благодаря нашим еврейским традициям, мы сохранились как народ.

Одной из важных традиций является гостеприимство.

Гостеприимство – одно из фундаментальных понятий человеческой цивилизации. Многие путешественники, этнографы отмечали, что горские евреи отличались типичным для Кавказа гостеприимством. Известный путешественник И.Я. Чёрный писал:

"Хозяин обязан встретить гостя, взять у него из рук оружие, принять лошадь, накормить коня, угостить кунака и при отъезде провести его за ворота с пожеланием ему счастливого пути..."

"Каждый мусульманин имеет своих кунаков в еврейских деревнях и каждый еврей имеет таких же приятелей в мусульманских деревнях".

Не случайно в горско-еврейском доме (в горных аулах это была сакля, а в городах - дом европейского типа) важное место занимала кунацкая. Она была лучше всего убрана. Стены были украшены зеркалами, оружием, большими круглыми медными подносами. На полках в зависимости от состоятельности хозяев встречалась фаянсовая, медная и стеклянная посуда.

Женская комната часто выполняла одновременно функции кухни, детской и служила местом сушки белья и мяса.

Первый горско-еврейский этнограф И.Ш. Анисимов писал:

"Каждая хорошая и аккуратная хозяйка должна иметь постоянно у себя дома кусок кислого теста и тлеющие угли в камине, а не ходить и просить к соседкам. Поэтому летом после приготовления пищи, зимой в отсутствие всех домашних - хозяйка зарывает головни в золу и тем приобретает возможность иметь постоянно огонь, то же

делает она и каждую ночь. В этой комнате сушатся мясо и колбасы на зиму.

Они вывешиваются на двух длинных палках, поддерживаемых верёвками, прикреплёнными к потолку и оставляются нетронутыми, пока не почернеют. Тогда мясо и колбасы готовы и могут быть употреблены в пищу.

Часто тут же висит громадный копчённый курдюк, который служит запасом для целого семейства. Когда хозяин остаётся без работы и не предвидятся деньги на покупку мяса, заботливая и расчётливая хозяйка отрезает маленькие кусочки от этого курдюка, растапливает и разливает по поверхности хинкала или мучной кашицы".

В архивных документах XIX в. в газете "Новое обозрение", которая выходила в Тифлисе с 1884 по 1905 г. в статье А.Т.Васильева (1889 и 1752, 19 января) читаем:

"Из обычаев горских евреев заслуживает внимание обычай гостеприимства. Страник, зашедший в саклю еврея, почитается лицом неприкосновенным. Первый долг хозяина семьи позаботиться о спокойствии гостя и накормить его, если он голоден.

Сакли горских евреев невелики, одноэтажны, крыши плоски со скатом для стока дождевой воды и только у немногих имеются дома с черепичными или железными крышами. У всех над саклями поделаны навесы. Если вы зайдёте в саклю горского еврея, вы увидите удивительную смесь роскоши с нищетой. Внутреннее расположение сакель таково: они делятся на две или три комнаты. Одна из комнат, которая убрана лучше и чище других, называется кунацкою. В кунацкой всегда царит полумрак, потому что ставни отворяются только во время пребывания гостей. Хозяин бережёт эту комнату, сам редко в неё входит, заботится об её чистоте - в кунацкой вся его гордость, всё его богатство".

Представители старшего поколения вспоминают, что часто в их сёла приходили или приезжали горские евреи. Они занимались меновой торговлей. Меняли мелкие промышленные товары на продукты питания. Их всегда хорошо принимали. Так, до революции и в первые годы XX в. базар в Нальчике действовал по воскресным дням.

Кабардинцы и балкарцы приезжали в Нальчик, стучали в дома совершенно незнакомых горских евреев, останавливались у них на ночь. Они знали, что евреи не употребляют свинину. Их это устраивало и их с радостью принимали. Традиция гостеприимства была в действии.

О гостеприимстве у горских евреев этнограф И. Анисимов пишет: «Уважение и внимание к гостю - черта, общая всем горским племе-

нам, - считается у евреев-горцев священной обязанностью. Каждый хозяин принимает с искренним радушием всякого странника, оказывает ему всевозможные услуги, даёт деньги, если тот сильно нуждается в них, и отвечает за него собственной головой, пока он считается его гостем и находится с ним под одной кровлей.

Бедный люд имеет большей частью по две комнаты; потому удивляемся его самоотвержению, доходящему иногда до крайности: хозяин оставляет гостя в кунацкой, если тот особенно настойчиво не будет требовать остаться с ним, и сам идёт ночевать в грязную женскую половину. Он не имеет по целым месяцам для детей куска мяса, а как приехал гость, идёт, берёт в долг всякой всячины и угощает его. Иногда гость остаётся целые месяцы, и хозяин, не изменяя своего радушия, нередко разоряется и после отъезда гостя, чтобы поправиться, занимается усиленным трудом. Каждый горец-еврей имеет в других аулах своих кунаков, еврея или мусульманина, у которых он останавливается; так же и каждый мусульманин...».

Для того, чтобы понять традиции и обычаи, надо изучать историю народа, понять характер, душу народа. Конечно, мы хорошо знаем, что есть евреи, которые оторвались от еврейских традиций предков. Соблюдение традиций важно для любого народа, но без фанатизма. В традициях и обычаях прошлого много интересного. Надо брать всё доброе и хорошее, всё, что нас объединяет, что поможет нашей молодёжи интегрироваться в национальную и мировую культуру.

Говоря о тесном общении горских евреев с местным мусульманским населением, следует подчеркнуть, что горские евреи в своих жизненных проявлениях во многом являлись типичными кавказскими горцами.

Так же, как и любой кавказец, горский еврей носил на поясе кинжал, что имело, прежде всего, символическое значение, указывая на включённость его обладателя в сложный контекст межплеменных, межродовых и межличностных отношений, таких как побратимство, кровная месть и т.п., регулируемых адатом, то есть обычным правом.

Этнографы неоднократно отмечали хорошие взаимоотношения между горскими евреями и горцами-мусульманами, в том числе заключение между ними побратимства.

И.Я.Чёрный писал: «У мусульман есть кунаки в еврейских аулах, у евреев - кунаки в мусульманских. Когда еврей приезжал к другу в аул, тот принимал его очень торжественно, селил в самой лучшей комнате для гостей.

Хозяин старался считаться с религиозными чувствами гостя и не готовил для него пищу, запрещённую еврейской религией. Евреи иногда обменивались с кунаками оружием - это означало кровный союз».

ТРАДИЦИИ, СВЯЗАННЫЕ С ЖЕНИТЬБОЙ У ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

Особый интерес представляет книга Б.Б.Моноах "Пленники Салмансара" (Из истории евреев Восточного Кавказа):

"Вплоть до 40-х и даже до конца 50-х годов нашего века невесту для сына подыскивали родители. Если случалось, что парень и девушка полюбили друг друга, то это долго держалось в секрете от родителей. Потом с согласия (или без согласия) сына посылали сватов. Этому предшествовала предварительная - через "разведчиков" – договорённость с родителями девушки. Ведь возвращение официальных сватов с пустыми руками считалось позором!

После этого родители договаривались о размере выкупа и размере приданого. Договаривались и о времени проведения церемонии кидушим (кюдуш бэн ду) - заключения окончательного торжественного договора, при котором произносится первое благословение - кидуш. Кидуш проводится в доме у девушки, на торжество приглашается много гостей, в основном - женщины. Невесту в этот день ждут подарки от жениха. Во время этого торжества договаривались о времени свадьбы. Для этого, как правило, выбирали осень, то есть время окончания уборки урожая.

После церемонии "кидушим" невесте разрешалось выходить на прогулку с женихом, ходить в кино, театр, на концерты, на свадьбы и другие торжества. Однако жениха и невесту обязательно должен был сопровождать кто-нибудь из близких невесты (брат, сестра, подруга). В канун свадьбы, особенно в последнюю неделю перед ней, невесте не разрешали встречаться с женихом.

У евреев Восточного Кавказа проводятся две свадьбы: первая - в доме невесты, куда также приглашают всё семейство и многочисленную родню жениха. На следующий день проводится свадьба в доме жениха.

В этот день (обычно в полдень) к невесте приходят представители жениха и раввин, чтобы записать приданое. После оценки приданого раввин составляет ктубу (кэтубо). После составления ктубы и обильного угощения гости уходят, и начинается приготовление невесты. А после процедуры купания (миква) невесту одевают в одежду, принесённую от жениха. Под вечер начинается прощание с невестой - тут много смеха, а ещё больше слёз расставания... И, наконец,

начинается свадебное шествие - с музыкой, танцами, факелами (бэргулу). Во главе шествия идут жених с сопровождающими его братьями и друзьями. За ними, покрытая фатой, идёт невеста в окружении родных, братьев, многочисленных подруг. Все подруги несут зажжённые свечи. Сопровождающие несут часть приданого - один комплект постельного белья, матрац, подушки, зеркало и горящую лампу. Если в приданое входит ковёр, несут и его. У ворот дома свадебную процессию встречают родители жениха. После недолгого "торга" невесту "выкупают" (за символическую сумму) у её братьев (жило-взирго). Мать жениха, до сих пор ожидавшая с нетерпением с чашкой мёда в руке, подходит к невесте, обмакивает свои пальцы в мёд и кладёт пальцы невесте в рот, потом она обмакивает в мёд её пальцы и кладёт себе в рот, а затем уводит невесту в дом, но у ворот снова обмакивает пальцы правой руки невесты в мёд и обмазывает мёдом косяки или перекладыны ворот, чтобы дом этот был ей сладким и чтобы она тоже была сладкой этому дому.

Обязательным на свадьбе является танец невесты. На танец первым её приглашает самый близкий человек жениха (отец или брат). Танцующие дают невесте деньги или подарок (кольцо, золотые часы, браслет, цепочку и т.д.). Танец невесты завершает первую часть торжества. После этого подают еду и напитки.

Свадьба продолжается до утра.

Когда ещё идёт пириество, невесту отводят в её спальню, где заранее приготовлена постель, принесённая из родительского дома. Постель готовят две свидетельницы: одна - пришедшая с невестой, другая - со стороны жениха.

Потом двое свидетелей (один со стороны невесты, другой - со стороны жениха) "подготавливают" жениха, после чего он входит к невесте. Через некоторое время жених выходит с платком, подтверждающим невинность невесты, и подаёт его свидетелям, а свидетельницы спешат к невесте.

После этого молодой муж целую неделю не должен подходить к своей жене. Всю неделю её "охраняют" подруги и многочисленные родственницы с обеих сторон. Платок невинности - гордость матери - друзья жениха этой же ночью несут родителям невесты и за это получают вознаграждение - вино, кур, деньги. После свадьбы пириество в доме жениха продолжается до вечера исхода субботы. В этот вечер (изэв Элиягу Анави) собирается много гостей.

Три субботы после свадьбы из дома невесты приходят к дочери и приносят ей и всему дому жениха подарки, сладости и другую еду.

Это делается для того, чтобы невеста в "чужом" доме не стеснялась.

Следует добавить, что два-три последних десятилетия выбор невесты и жениха производится с полного согласия парня и девушки. Родители почти не вмешиваются в это. Уже давно не существует выкупа невесты, вопрос приданого также не является главным при помолвке.

Описывая свадебный обряд, следует отметить, что у евреев Восточного Кавказа существует запрет жениться на племяннице как по линии брата, так и сестры, а также на родной сестре отца или родной сестре матери. Считается благородным делом жениться на овдовевшей жене брата, если у неё нет детей".

В настоящее время свадебные традиции изменились.

МУЗЫКАЛЬНЫЕ ИНСТРУМЕНТЫ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ



Общераспространённые инструменты на Кавказе: тар, кеманча (комонча), гармоника (арган), баян, аккордеон, кларнет, барабан (говол), бубен (теп), дудук и зурна.

На Кавказе издавна славилось и высоко ценилось искусство свадебных музыкантов. Трио инструментального ансамбля могло состоять из музыкантов, владеющих следующими инструментами: тар, кеманча и говол – или кларнет, гармонь и нагара.

ПОХОРОННЫЕ ОБРЯДЫ

Из статьи М.Ю.Курбанова "К вопросу о похоронных обрядах горских евреев":

"...Похоронные обряды у горских евреев состоят из иудейской традиции и местных обычаев народов, среди которых жили горские евреи.

В похоронных обрядах прослеживаются следы языческих ритуалов, характерные для азербайджанского, даргинского, кумыкского, лезгинского и других народов Дагестана.

Как только слух о смерти кого-либо в селении или в городе доходил до них, они бросали все свои домашние работы, закрывали лавки, ремесленники бросали свои дела – все спешат отдать покойнику последний долг.

Буквально в течение нескольких часов дом умершего наполнялся людьми. Заходить в дом покойного было принято не в одиночку, а группами.

Сразу после смерти произносят полный текст Шма Исраэль (без благословений).

Зажигали свечи.

В комнату, где лежал умерший, заходили, в основном, женщины, совершавшие траурный плач («ясс»).

В комнате и во дворе поднимается страшный плач об умершем.

У горских евреев имеются профессиональные плакальщицы («гирёсох»), которые, сидя в кругу, оплакивают покойного".

По словам А.Т. Васильева, «если умерли девушка или юноша, то плачущая выражает сожаление, что умерший не успел насладиться супружеской жизнью. Если умер старик, она выражает сожаление, что умерший покинул дом или семью. Сначала она плачет одна, но вскоре её рыдания подхватываются всеми присутствующими и сливаются в один общий жалобный плач».

Близкие надрывают на себе часть одежды от горловины вниз. По близким родственникам разрыв делают на правой стороне, по родителям – на левой.

Надорванную или порезанную одежду носили всю неделю траура за исключением субботы. Этот обряд символизирует разбитое сердце. Раздаются крики, плач. По мнению Л.Я. Штернберга, иступлённые крики «имеют цель вызвать жалость покойника к живым и побудить его вернуться к своим близким.

По сведениям крупнейшего востоковеда В.В. Бартольда, обычай рвать волосы, обнажать головы, царапать лицо был и у татаро-монгольских племён. Аналогичные традиции имели место и у других наро-

дов Кавказа. «Общественная сторона погребения, – отмечает М.М. Ихилов, – возлагалась на местную синагогу. Синагога имела погребальный инвентарь (котлы для мытья, катафалк).

Обмывают умершего обычно два человека. Каждый из них надевает на руки перчатки из бязи (теперь медицинские перчатки), чтобы голая рука не касалась тела умершего, ибо болезнь может перейти к ним.

Мужчину обмывают мужчины, женщину – пожилые женщины, знающие еврейские обряды и умеющие читать молитвы.

В помещении, где умер человек, зажигают свечи и постоянно присутствует один из родственников. Люди верили, что поскольку душа умершего несколько раз подряд посещает это место, надо чтобы ей было светло и она бы удовлетворилась, что никто из близких покойного не забывает о ней.

Горские евреи стараются совершить похороны, как и все народы, исповедующие иудаизм и ислам, в день смерти. На следующий день откладывают похороны, если человек умирает вечером. Как и у других евреев, у горских евреев считается, что тело покойного жаждет погребения, этим объясняется поспешность захоронения. Исключение составляет суббота.

Покойника выносят из помещения члены «Хевра Кадиша». Все собравшиеся в это время застывают в молчании и ждут, пока мимо них не пройдут члены семьи.

При прощании гроб находится перед местом оратора (Габбай и члены Хевра Кадиша) ногами вперёд. В это время, когда покойник снаряжен для погребения, начинаются общие вопли мужчин и женщин, сопровождающиеся ударами в лоб, в лицо, в грудь, царапанием щёк и другими выражениями печали и сочувствия.

Хоронит умершего вся община. Участие женщин при погребении не допускается. Они останавливаются на окраине кладбища или вообще не выходят за ворота дома.

Раввин читает молитву – «кадыш».

На кладбище на приготовленных верёвках, но чаще на руках тело покойного опускали головой к Востоку в могилу так, чтобы лицом он был направлен к Иерусалиму. Первыми засыпают могилу сыновья, а также другие родственники покойного, затем раввины, а далее остальные присутствующие. Каждый старался бросить хотя бы одну горсть земли. Когда могила наполнялась до половины, у изголовья временно устанавливали табличку с именем.

При закрытии могилы землёй соблюдается обычай не передавать лопаты из рук в руки, а очередной должен сам поднять её с земли и, кончив работу, бросить лопату на землю.

После похорон при выходе с кладбища присутствующие выстраиваются в два ряда, между которыми проходят родственники покойного и принимают соболезнование. Все начинают утешать родственников покойного, вымыв руки водой по три раза каждую до того, как входят в дом покойного.

Все участники похорон участвуют в трапезе, которая называется «сеудат авраа». Соседи и друзья, позаботившиеся о родственниках умершего, пребывающих в трауре, приносят им из своего дома пищу – «сеудат авраа».

Целую неделю после похорон дом покойного был полон людей. С этого дня статус родственников покойного – «онен» (скорбящий) меняется на «авель» (в трауре) и для них начинается период траура, который называется «овил», а на древнееврейском языке «шивой» (семь), так как длится 7 дней. По мнению евреев-горцев, душа человека, оставив мёртвое тело, сейчас летит в небеса, где говорят ей, что её нельзя будить до истечения семи дней.

В течение этого времени человек, находящийся в трауре не выходит из дома в течение всех дней траура, кроме субботы; на молитве собирают «миньон» в его доме; запрещено во время «шивъа» стирать и гладить; нельзя мыть всё тело полностью даже в прохладной воде, однако можно сполоснуть ею руки, ноги и лицо; скорбящий не бреется и не стрижётся, не отрезает ногти; супружеские отношения запрещены; нельзя заниматься ремеслом и другой работой, но можно привести в порядок дома и готовить пищу. В доме скорбящего покрывают накидками зеркала и картины.

По поверью горских евреев, в продолжении целой недели душа не может свыкнуться с мыслью, что она лишилась своего жилища, и всё это время посещает тот дом, в котором жила при жизни. Поэтому, в углу этой комнаты, где лежал умерший, родственники целую неделю ставят зажжённую свечу, которая спереди закрывается медным подносом. Некоторые горские евреи веруют, что душа целый год находится на том же самом месте, где вышла из тела, а поэтому горит у них постоянно лампа в том месте в честь души.

В течение этой недели общество не оставляет дом покойника. Женщины остаются на эту неделю в доме покойника из-за уважения к его родителям.

По истечении семи дней организуются первые поминки «хофти». На этот раз идут на кладбище с участием женщин.

Раввин читает заупокойную молитву за всех умерших в их семье и заздравную - за всех живых.

По возвращении кормят мужчин и женщин.

На этом официально траур снимается раввином, но он остаётся в силе. По окончании тридцати дней («шлошим» или «сеим»), наследник покойного или вдова готовит обед и ужин для целого селения; если они бедные, то общество помогает им в этом.

Тогда опять раввины читают молитвы ради успокоения души покойника и скорого вхождения её в рай. Если на этот период приходится один из главных еврейских праздников, траур прерывается и не возобновляется после его окончания.

Следующие поминки устраивали через одиннадцать месяцев («язда меги»), в тот самый день, в который покойник умер; тогда делается ещё раз всеобщий обед и ужин для всех родственников.

Этот период траура называется «день памяти» («йом а-зикрон», «йорцайт» - годовщина смерти или «авелут»), соблюдается только по родителям. Сыновья ежедневно, три раза в день должны читать «кадиш» в течение одиннадцати месяцев. Если это невозможно выполнить, следует читать «кадиш» хотя бы в субботу.

Горские евреи ежегодно, в день смерти по умершему, справляли поминки, и женщины собирались, чтобы его оплакивать.

Ценные сведения по интересующему обряду поминок дал информатор А.Б.Пашаев (1934 г.р.) из г. Буйнакса. Он заметил, что в день годовщины зажигали свечи и читали главы из «Мишны» ради возвышения души умершего, а также ходили молиться на могилы отца и матери. Читают 39, 16, 57, 72, 91, 104 и 130 главы «Теилим». После этого произносят те стихи из главы 119, которые начинаются с букв, составляющих имя умершего и затем – стихи, начальные буквы которых составляют слово «душа».

На могиле ставили памятники из тёсанного камня. Обычай устанавливать надгробный камень в изголовье могилы берёт начало в глубокой древности.

На памятнике не должно быть портрета умершего.

Надписи всегда писали на иврите, а даты по еврейскому календарю.

Ныне эти данные выбивают и на русском языке, а наиболее богатые – с портретами.

В некоторых общинах принято было ставить надгробие лишь по истечении года со дня погребения. Наши информаторы утверждали, что в законе отсутствуют какие-либо указания по этому поводу, но правильнее было бы установить надгробный камень как можно раньше.

В Израиле принято ставить надгробие к тридцатому дню траура.

В последние годы раввины запрещают выставлять на поминальный стол спиртные напитки (ранее подобного запрета не было).

Современные горско-еврейские кладбища поражают своей пышностью. Массивные, мраморные стелы зачастую украшают, в нарушение традиции, портретом покойного.

Вместе с тем следует сказать, что у горских евреев Дагестана, как и у других евреев, есть много положительных обычаев, связанных с похоронами человека.

На наш взгляд, следует поощрять обычай, по которому все горские евреи (и мужчины, и женщины) идут к родным умершего для выражения соболезнования и прощания с покойным. Друзья, родственники, близкие люди оказывают трудовую помощь и моральную поддержку семье умершего. У горских евреев, как и у большинства народов Северного Кавказа, родственники оказывали и оказывают материальную помощь продуктами и деньгами семье покойного.

Итак, приведённые сведения о похоронных обрядах горских евреев позволяют сделать вывод, что роль иудейской религии была чрезвычайно высока.

ОДЕЖДА ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

Национальной мужской одеждой по всему Северному Кавказу до недавнего времени была черкеска, которую носили и евреи.

Черкески шили из тонкого сукна различных цветов. Старики и религиозные люди носили традиционную еврейскую одежду: длиннополые и короткополые кафтаны, обычно защитного цвета (по форме эта одежда напоминает одежду хасидов в Иерусалиме).

Подпоясывались кавказские евреи узким кожаным ремешком с серебряным набором.

Обувью служили, как правило, кожаные лёгкие сапоги на сыромятной подошве. Крестьяне носили тирох (чарики) - лапти из невыделанной кожи крупного рогатого скота.

Мужские шапки нескольких видов шились либо из каракулевой смушки (необходимое дополнение к черкеске), либо из бараньей шкуры (предпочтение отдавалось поярку).

Одежда женщин была разнообразной - как по фасонам, так и по материалам и расцветке.

Традиционной одеждой был длиннополый кафтан, под который надевали такую же длинную белую рубашку и штаны до самых пят.

По традиции женщины обязаны были прятать волосы от постороннего глаза. Поэтому женский традиционный головной убор (чутгу) был трубкообразным, и длина его соответствовала длине волос. Кроме

того, голову покрывали всевозможными платками, косынками, шалями и т.д.

С проникновением русской культуры на Кавказ традиционная и национальная одежда начала исчезать, уступая место обычной европейской одежде. А с середины 30-х годов, когда ношение кинжала стало расцениваться как ношение холодного оружия и караться наказанием до пяти лет заключения, черкески окончательно вышли из употребления. Традиции в женской одежде тоже уступили натиску современной моды.



ГОРСКО-ЕВРЕЙСКИЕ БЛЮДА

Ввиду исторически сложившегося расселения горских евреев на их кухню наложила сильный отпечаток турецкая, иранская, дагестанская, черкесская кухня.

Кухня у евреев Восточного Кавказа внешне напоминает кухню окружающих их народов, и даже названия некоторых блюд одинаковы. Тем не менее, еврейские блюда своими вкусовыми качествами отличаются от всех других. Это объясняется прежде всего тем, что евреи придерживаются правил кашрута и особой технологии приготовления пищи.

Например, у большинства народов Восточного Кавказа мясо перед варкой заливают холодной водой и ставят на огонь. Поэтому в процессе приготовления пищи образуется пена, которая смешивается с бульоном и значительно снижает вкус продуктов. Евреи же кладут мясо сразу в крутой кипяток. Вся пена при этом появляется почти одновременно, и хозяйка сразу снимает её. Помимо этого, варится исключительно кошерное мясо, очищенное от кровеносных сосудов и самой крови.

Основой для приготовления пищи служат продукты сельского хозяйства: пшеница и полба, из которых изготавливают всевозможные крупы, просо, чечевица, горох, разные сорта бобов, мука, рис. Из продуктов животноводства широко используются мясо, молоко, масло и другие молочные продукты. Рыба употребляется в больших количествах (её можно есть одновременно и с мясом, и с молочными продуктами). В меню входят и фрукты, овощи, а также бахчевые культуры.



Пшеничные и полбовые крупы, а также рис у евреев Кавказа идёт на приготовление супов и различных каш и пловов.

Следует отметить, что евреи предпочитают жидкую пищу сухим блюдам. Знаменитый кавказский хинкал с мясом или курятиной, заправленный толчёным чесноком и винным уксусом, является частым семейным блюдом.

Среди разных видов мяса самым популярным является баранина, затем следует говядина. Козье мясо, пахнущее потом, используется лишь тогда, когда нет ничего другого. Твёрдое мясо буйвола евреями почти не используется. Должное место в кулинарии занимает мясо домашней птицы, особенно кур и индеек.

К распространённым блюдам относятся пельмени (дюшбэрэ).

Это блюдо употребляют с толчёным чесноком и уксусом или терневой кислотой.

Дулма - сухие голубцы (фаршированное мясо с рисом и другими компонентами), приправленные терневой или алычёвой кислотой; епирраги - голубцы в бульоне, начинённые мясным фаршем и рисом.



Это блюдо по вкусу и по виду весьма отличается от дулмы. Епирраги перед снятием с огня заливаются отваром сушёной алычи (элю), они могут быть также начинены болгарским перцем и баклажанами.

К еженедельным блюдам относятся всевозможные пловы, приготовленные из круп и риса. Пловы готовят с разными компонентами: куриной мякотью, черносливом, финиками, изюмом, миндалем и т.д.

В кухне евреев Восточного Кавказа важное место занимают шашлык из баранины, тава-кебаб, приготовленный на сковороде, и люля-кебаб, приготовленный из фаршированного мяса и обязательно жареный на шампуре.

Всевозможные блюда готовят из мяса домашней птицы. На торжественных обедах птица обычно подаётся целножареная и целновареная.

Как мы уже отмечали, немаловажным продуктом является рыба. В каждой еврейской семье засаливали рыбу, так, чтобы её хватало до следующего сезона. Кроме этого, в больших количествах имелся сушёный кутум и судак, не говоря уже о всевозможных балыках - как из лосося, так и из других рыб.

Самыми популярными еврейскими рыбными блюдами являются фаршированная рыба в виде голубцов со всевозможными приправами и свежая рыба, жаренная на шампуре. Совершенно особое блюдо – бугламэ, что означает "пареное".

Рыбу со всеми дополнительными ингредиентами укладывают в гончарный горшок, который затем ставят в большую кастрюлю, залитую водой. Кастрюлю плотно закрывают крышкой и ставят на огонь. Процесс приготовления длительный, зато вкус у блюда – необыкновенный.

Праздничным блюдом является хоегушд. Мелко нарезанное, предварительно сваренное мясо, залитое яичным белком с разными припра-

вами, кладут в глубокую сковородку и ставят на огонь. По классическому рецепту, перед тем, как мясо окончательно запекается, содержимое заливают сверху яичным желтком, а потом сковороду накрывают подносом и на поднос насыпают горячие угли. Это делают для того, чтобы блюдо запекалось и сверху.

Ясно, что в современных квартирах эти манипуляции с углями осуществлять нелегко, и поэтому блюдо ставят в духовку и равномерно запекают на медленном огне.

Из других блюд назовем чуду (чебуреки). Их готовят из рубленой требухи или, реже, из натурального мяса.



Из спиртных напитков раньше предпочтение отдавали сухому виноградному вину. Но после того, как частное производство этого вина прекратилось, качество вина существенно снизилось. Поэтому теперь большинство предпочитает коньяк и водку.

Из безалкогольных напитков предпочтение отдаётся чаю. К чаю подаются всевозможные пря-

ности, торты, печенье, варенья и т.д.

Таков далеко неполный перечень блюд еврейской кухни Восточного Кавказа.

А вот как описывал кухню горских евреев Илья Шербетович Анисимов – первый учёный среди горских евреев, известный исследователь-этнограф XIX в., автор первой монографии о евреях-горцах. Он исколесил весь Кавказ, проделав «пеше» и «конно» около 7 тыс. вёрст, собрал уникальные этнографические, исторические, статистические сведения и досконально изучил быт, нравы и традиции горских евреев: *"Из кушаний, подающихся в честь гостя или по праздникам, самыми лучшими и любимыми всеми считаются: шашлык, хинкал, приправленный уксусом и чесноком, «курзе» (вареники из теста, содержащие рубленое мясо, яйца с курдючным салом), «тара» (травяная каша с кусочками мяса...), «дурма» (рубленое мясо, обёрнутое листьями капусты или буряков), «чуду» (пирог с мясом), ягини (суп с говядиной или бара-*



ниной с кислыми ягодами), «нермов» (пшеничная каша с кусками мяса или курицы) и проч." («Кавказские еврей-горцы», 1888 год).

Представляет интерес блюдо "Тара". Растение имеет научное название: просвирник приземистый, на латыни – *Malva neglecta*, или мальва круглолистная. Это растение очень неприхотливое, но полезное. Горские евреи употребляют в пищу его листья. Особенным вкусом листья тара обладают зимой и ранней весной. Тара готовят несколькими способами. У каждой хозяйки есть свой рецепт приготовления. Один из способов приготовления тара – без мяса.

Листья тара отваривают, затем отбивают медной шумовкой до однородной массы. Добавляют мелконарезанный лук и немного риса. Отваривают и употребляют. Есть способы приготовления тара с мясом.

Тара по-кайтагски: Говяжий фарш обжаривают на подсолнечном масле с большим количеством лука. Затем добавляют уже подготовленное тара. Листья тара (можно и коренья употреблять – гьунтгьо) варят долго, затем измельчают. А жидкость после отвара не выбрасывают. Её можно долить при соединении всех ингредиентов. Добавляют сырой рис, примерно две столовые ложки. Всё зависит от количества травы, мяса. Нужно также сварить кислую алычу (элю), отделить её от косточек и добавить в тара. Добавляют свежую зелень – укроп и кинзу. Есть любители, которые добавляют и мелко нарезанный чеснок. Всё вместе надо варить ещё около получаса.

Тара по-дербентски: Сама трава готовится так же, только из мяса формируются большие фрикадельки. Как говорится, на вкус и цвет товарищей нет.

Все виды тара рекомендуется подавать с варёным рисом. Иногда такой обед можно приготовить из листьев бурака (особенно летом, когда тара цветёт).

Из блюд особо популярны дюшпере (род пельменей, отличающихся большим содержанием лука в фарше), чуду - фарш из мяса или из зелёного лука, ингар (кавказский хинкал), буглеме (студень из рыбы), епраги (голубцы). Закусками служат травы (кинза, сельдерей, петрушка), а также огурцы и помидоры, редис и вяленая рыба.

Ягъини (суп мясной), сувлу - гьурмэ (суп с фрикадельками), шилово (суп постный), кугъэнболи) и другие блюда.

В рационе горских евреев также заметно присутствуют молочные продукты, рис, крепкий чай, вино.

ИСХОД ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

В середине XX в. горско-еврейские общины пережили много потрясений, связанных со Второй мировой войной, государственным антисемитизмом, урбанизацией. События начала 1990-х годов, повлекшие за собой распад СССР, привели не только к появлению новых стран, процветанием криминала и подъёмом самоидентификации, но и к серьёзным миграционным процессам на всём постсоветском пространстве. Эти изменения коснулись и горских евреев. Всё это привело к исходу горских евреев с Кавказа. Сегодня есть города, где уже нет горских евреев. Это - в Буйнакске, Грозном, Кизляре, Моздоке и в других местах. По этой проблеме **А.И. Мусукаев**, доктор исторических наук, профессор, написал:

"К сожалению, последствия непродуманных государственных реформ и общественно-политическая ситуация на Кавказе складывается таким образом, что этот самобытный народ продолжает покидать край, являющийся для него Родиной". (История горских евреев Северного Кавказа в документах (1829-1917), стр. 3).

В 90-х годах выезд горских евреев принял невиданные масштабы. Город Дербент, где они составляли чуть ли не 50% населения, уменьшился в эти годы почти в полтора раза. Основными причинами отъезда горских евреев были нестабильность кавказского региона и открытие выезда в Израиль.

Известный ученый этнограф **М.А.Членов** пишет о горских евреях:

"В последние годы они стали частью городской жизни там, где и раньше лишь единицы расплывались в многоголосом хоре уличного шума в Москве, Пекине, Тель-Авиве и США. И нередко на всех этих пространствах можно услышать вопрос, кто такие эти евреи-горцы. Где народились, откуда пришли, почему ушли? Уезжали ашкеназийские евреи, бывшие на Кавказе явно пришлым элементом. Ехали и горские евреи, семьями, продавая дома и имущество, а иногда и бросая всё. С болью в сердце провожали соседи-кавказцы, с которыми горские евреи всегда были в хороших отношениях. Желали удачи на новой Родине. Помогали с отъездом. Случаев ограбления квартир или избиения евреев почти не было. Но евреи покидали Кавказ. В 90-х гг. пришли на Кавказ эмиссары из Саудовской Аравии. Вспыхнула бойня в Чечне, в 1999 году боевики атаковали Дагестан, где их встретили и отбросили в Чечню. Тяжёлые годы были на Кавказе. Все, кто уехал, желают народам Кавказа мира и созидания. Только горских евреев там в таком количестве уже не будет, наверное, никогда".

В начале XXI в. горские евреи живут общинами в Баку, Дербенте, Махачкале, Пятигорске, Нальчике, Москве, в городах Израиля, Германии, Австрии, Канаде, Пекине, Австралии.

Численность горских евреев в Израиле примерно 120 тысяч, 80-100 тысяч в странах мира. По неофициальным данным, в Москве проживают около 30 (?) тысяч, на Кавминводах – примерно 15 тысяч. В Азербайджане ныне проживают около 10 тысяч человек.



Один из лидеров общины горских евреев Израиля, куратор ряда еврейских национальных проектов в Азербайджане и в России раввин Шмуэль Симантов (Симандуев) ответил на вопросы журналиста журнала «Кавказские Региональные Исследования»:

- Каким вам видится будущее горско-еврейской общины?

Раввин Шмуэль Симантов (Симандуев) ответил:

- Вот вы задавали вопросы об ассимиляции, об отходе от своих корней. Но мне кажется, сейчас внутри нашей общины идут как раз обратные процессы – возвращения к религии, к своим корням. Причём такой уж мы, горские евреи, народ, что если что-то делаем, то делаем от души, а не наполовину. Повторю: мы, безусловно, израильтяне, неотъемлемая часть еврейского народа. Но вместе с тем я глубоко убеждён, что, будучи, так сказать, субэтносом, мы должны сохранить свою самобытность – так же, как пытаются её сохранить другие общины. У нас очень много общего, но то, чем мы отличаемся, уверен, должно не разделять нас, а пополнять общую сокровищницу нашей национальной культуры. Сегодня горских евреев можно встретить практически по всему миру.

Возникает вопрос, как при таком рассеянии кавказским иудеям удаётся поддерживать своё национальное сознание и отличаться от остальных соплеменников?

По мнению аналитиков землячества трейдеров Израиля Академии Masterforex-V ощущать себя единым целым позволяет язык – диалект татского (фарси). На джуури говорит не только старшее поколение, то есть от 40 до 60, но и... дети. Есть семьи горских евреев, которые до сих пор, после рождения ребёнка специально говорят с ним на джуури и он, вырастая, знает этот язык, а так же и язык той страны, где он живёт.

Иногда такие дети уже не говорят на русском.

Молодёжь говорит на иврите, азербайджанском, английском, русском.

Аналитики считают, что традиционная культура горских евреев близка со всеми кавказскими народами – они так же одевались, подчинялись адатам (неписанные законы), то есть законам, основанным на обычаях. Горские евреи практиковали куначество, признавали кровную месть. Бытовал обычай гостеприимства, двоежёнство, выплата калыма, помолвки в детском возрасте.

Единственное, что отличало быт еврея от быта его соседа-мусульманина – это законы иудаизма, которые присутствовали в его повседневной жизни (соблюдение субботы, праздников, кашерная пища, иудейский обряд обрезания).

Однако горские евреи были полностью включены в контекст сложных межродовых и межличностных отношений, которые являются визитной карточкой Кавказа. Именно поэтому для них так свято землячество.

Наконец, горские евреи всегда поддерживают связь между собой. В их общинах обязательно есть своя «горская» синагога. Даже иудейские праздники горские евреи называют на свой лад: (Пасха - Нисону, Пурим - Гомуну, Суккот - Араво и др.).

- Евреи с Кавказа в мире российского и израильского бизнеса.

- Это особый вопрос, который анализируется аналитиками, социологами. Среди горских евреев есть много людей, которые добились значительных высот в различных областях.

Можно называть имена знаменитых учёных, военных, писателей, артистов, политиков и, конечно, бизнесменов. Среди известных представителей этой малочисленной этнической группы большинство – предприниматели.

Многие горские евреи довольно быстро добились успеха в бизнесе в разных странах. Крупные московские предприниматели - Зарах Илиев, Год Нисанов.

В Израиле горские евреи стали одной из влиятельнейших общин. Среди них есть два генерала (Алуф Эхуд Адам и Адам Иекутиэль), мэры города, известные бизнесмены.

От европейских евреев (ашкеназов) их отличает напористость и кавказская коммуникабельность, от рождённых в Израиле (сабров) – энергичность и предприимчивость.

Всё это, безусловно, говорит в пользу горцев. Бизнесменов – выходцев из «горских» общин объединяет тяга к благотворительности".

Так, братья Заур и Акиф Гилаловы в 2000 г. построили синагогу горских евреев во дворе Московской Хоральной синагоги, а также один храм на их средства был возведён в Израиле; был проведён Все-

мирный съезд горских евреев, за их счёт были выпущены книги, выходил журнал "Миньян".

Культурные центры горских евреев, которые имеются во всех странах проживания этой общины, построены также на средства многочисленных спонсоров горских евреев. Очень жаль, что молодого лидера всех горских евреев Заура Гилалова убили в Москве. Кто? Это вопрос, который остался без ответа.

Особо хотелось бы рассказать о **Германе Захарьяеве**. Герман – личность, гордость горских евреев всего мира. Он - создатель Фонда



Герман Захарьяев

"СТМЕГИ". Что это за организация и чем она занимается? На этот вопрос ответил сам Герман Захарьяев:



Фонд СТМЭГИ создан в 2001 году. Цели и задачи фонда остаются неизменными - это сохранение культуры и традиций горских евреев. В этих двух словах - культура и традиции - заложено очень многое: ис-

тория, религия, обычаи, язык, искусство, литература, музыка и многое другое. Но мы расширили внешние направления деятельности. Сегодня кроме России у нас есть свои представительства ещё в трёх



странах - в Израиле, Азербайджане и США. Эти представительства уже ведут самостоятельную деятельность, у них свои проекты по приоритетным направлениям, свой бюджет.

В идеале для горско-еврейской общины имело бы смысл создать единую организацию с попечительским советом из наших крупных бизнесменов.

Работы много - например, строительство синагог и общинных центров. На данный момент каждый горский еврей помогает индивидуально, поэтому происходит неправильное распределение средств.

К примеру, кто-то обращается за помощью сразу к троим людям, потому что знает их всех, но при этом он не нуждается в столь обширной поддержке, а ещё кто-то не знает никого, но при этом ведёт серьёзную деятельность и поддержка ему необходима.

Поэтому, вместо того чтобы кто-то обращался сегодня ко мне, завтра - к другому горскому еврею, потом - к третьему, будет лучше, если мы направим его в наш общинный фонд, чтобы он смог получить ровно по своим потребностям.

Кроме того, с помощью такой организации можно будет начать строить общинные центры и синагоги для горских евреев в разных городах и странах. Один из таких центров уже начал строиться в городе Акко при поддержке нашего Фонда СТМЭГИ.

Мы ведём огромную работу для улучшения имиджа горских евреев в Израиле. Одно из последних наших достижений в этой сфере – начало трансляции цикла радиопередач о горских евреях на радио РЭКА. Уже состоялись три передачи. Они звучат на русском языке и предназначены для широкой публики.

Осенью мы надеемся войти во Всемирный еврейский конгресс с вопросом по горским евреям, сейчас - это наша стратегическая задача.

Я решил стать вице-президентом РЕК по горско-еврейским проблемам, чтобы охватить не только Москву, но и всю Россию.

С этого года я также являюсь вице-президентом Евроазиатского конгресса - эта организация работает в 24 государствах. Мне не нужна слава, важно разобраться с проблемами.

В прошлом году при помощи Фонда СТМЭГИ, РЕК и Министерства абсорбции Израиля в Ариэльском университете был создан первый научный Центр по изучению еврейских общин Кавказа и Средней Азии.

Хорошо, что есть много общин. Пусть люди работают!

Все евреи в душе - лидеры, и когда одному еврею что-то говоришь, он скажет: «Что я - глупее тебя?» Но сколько организаций открылись за последние пять лет?! Когда евреи-бизнесмены пытались что-то сделать для еврейства..."

Фонд презентовал свитки Торы нескольким израильским синагогам как в Иерусалиме, так и в маленьких городах; так же за его счёт и по сей день выходят газеты горско-еврейских общин в Азербайджане, Израиле и США.

Выпускаются книги, проводятся конференции, международные съезды и т.д.

В начале июля 2012 г. запущен первый в мире интернет-сайт горских евреев Isroil.Info, который может быть интересен как инвесторам, предпринимателям, крупным бизнесменам, так и любителям истории, этнографии, где все желающие могут получить всю необходимую информацию об этом колене Израилевом, затерянном в высоких Кавказских горах, небоскрёбах Нью-Йорка, Гонконга, Шанхая.

В чём же феномен горских евреев, закономерность или случайность, как небольшие по численности народы, благодаря жёсткой клановости и взаимопомощи, достигают успеха, постарались выяснить аналитики раздела "Новости России", "Биржевого лидера" и Академии Masterforex-V у главного редактора сайта горских евреев **Авраама Давыдова:**

- Как представителям небольшой народности достичь успеха в бизнесе?

- Малые народы, в отличие от больших, обладают большой взаимовыручкой и клановостью, благодаря чему сохраняют свой этнос и добиваются успеха, - пояснил в интервью "Биржевому лидеру" Авраам Давыдов.

- Сегодня у горских евреев или жугьури, как мы сами себя называем, - пояснил Давыдов, - сложилась репутация мощного и весьма современного бизнес-клана, отличающегося корпоративностью, динамичностью и завидным потенциалом (как экономическим, так и поли-

тическим). Представители этого небольшого народа уже давно и хорошо известны в деловых кругах России, Закавказья, Израиля, США, Канады, Китая, составляя немногочисленную, но очень влиятельную диаспору.

Конечно же, горские евреи стараются хранить традиции предков, сохраняя национальную идентичность, но без необходимой информации, а главное, без хорошо налаженной коммуникации это не так просто сделать. Теперь, с появлением сайта *Isroil.Info*, у всех, кто причисляет себя к горским евреям, такие возможности появились.

- Какие задачи ставит перед собой сайт горских евреев *Isroil.Info*?

- Мы стремимся рассказать:

1. О многочисленных "белых страницах" истории евреев Кавказа;
2. О самобытной культуре и опыте выживания малых народов в современном мире. Как известно, немногочисленным сынам израилевых удалось не только выжить в окружении иноверцев, но и сохранить свою религию, культуру;

3. О текущих новостях из жизни общины горских евреев в различных частях планеты. Все события, явления, факты, так или иначе связанные с горскими евреями, обязательно освещаются на новом информационном портале: опыт успеха, анализ тенденций, знакомство с жизнью в различных странах мира глазами горских евреев.

Изначально самые крупные общины кавказских евреев существовали в Темир-Хан-Шуре (Буйнакске), Дербенте, Хасавюрте, Петровск-Порту (Махачкале), Грозном, Моздоке и Нальчике, а также в Азербайджане – в Баку, в предместье города Куба (Еврейской Слободе) и в городе Огуз (бывший Варташен), где горские евреи живут и по сей день. Однако со временем география расселения этого небольшого народа значительно расширилась;

4. Об участии представителей горских евреев в политической, культурной и экономической жизни разных государств и регионов.

Из материалов, размещённых на сайте *Isroil.Info*, можно будет узнать о выдающихся учёных, исторических и политических деятелях, людях искусства и предпринимателях, прославивших этот небольшой горский народ.

Главный редактор газеты СТМЕГИ Давид Мордехаев отметил:

- Мы живём в Москве около 25 лет. То есть массово стали приезжать в Москву где-то 25 лет назад, в основном из Северного Кавказа, Азербайджана, и поселились по всей Москве. И, конечно же, горские евреи вносят большой вклад в жизнь города и России вообще. Но

сохранение традиций и сохранение веры мы всё-таки ставим приоритетом нашего фонда.

В честь Дня народного единства **Pravda.Ru** подготовила цикл программ о жизни национальных диаспор в РФ. А ведь совсем недавно мало что было известно о горских евреях!



В Москве на территории ТК «Садовод» в Москве открыли синагогу горских евреев «Бейт Сфаради»

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ В ИЗРАИЛЕ

Горские евреи активно вливаются в культурную, экономическую и политическую жизнь Израиля, но в то же время сохраняют свои обычаи и культуру.

В древнем Иерусалимском Талмуде упоминается рав. Дербентский, что является одним из доказательств еврейства выходцев с Кавказа.

Первый выезд в Израиль горских евреев организовал в начале прошлого века рав Яков Ицхаки. Первым местом поселения был Иерусалим. Позже горские евреи переехали на земли, купленные Яковом Ицхаки, и городок получил название Беэр-Яков (Колодец Якова).

Горские евреи в Израиле живут в разных городах страны.

В Израиле проходят фестивали, форумы, "круглые столы", семинары.

Так, в Израиле состоялся Форум горских евреев, посвященный 35-летию Алии из Кавказа и 20-летию Большой Алии. В стране высока роль политиков, религиозных лидеров, людей творческих профессий. Представителей общины есть в структурах власти, творческих союзах,

спорте. Недавно отметили 10-летний юбилей "Кавказской газеты" (главный редактор Йонатан Мишиев)



Добившись поддержки на государственном уровне, горско-еврейская община стала добиваться решения проблем жителей Израиля.

Необходимо назвать председателей общин по городам Израиля: Абра Кирьят-Гат – Виктор Ифраимов, Мицпе-Рамон – Михаил Алхазов, Йерухам – Александр Хаимов, Нацрат-Элит – Амир Ханух, Беэр-Шева – Ханох Якубов, Сдерот – Хава Нахшунова, Ор-Акива - Саша Мататов, Тель-Авив – Эльханан Разиэль, Нетания – Олег Алхазов, Хайфа – Эмиль Беньяминов.

В Израиле под руководством **Валерия Ильева** успешно действует спортивная школа "Восточных единоборств". Только за 2010 год 24 наших спортсмена стали чемпионами Израиля, многие из них стали призерами различных международных турниров.



Синагога горских евреев Тель-Авива

Во дворе синагоги установлен монумент, погибшим в разные годы - в войнах и терактах достойных сынов нашего народа. Возглавляют список один из основателей группы "А-Шомер" (1910 г.) Йехезкель Нисанов (Асса) и генерал ЦАХАЛа Екутиэль Адамов, в конце списка - молодые солдаты, приехавшие в Израиль с Алией 70-90-х гг.



Монумент погибшим

Руководитель синагоги **Яушва Ашер** рассказывает:

- Мои предки, родом из разрушенного села Аба-Сава, оно находилось рядом с Дербентом, у крепости "Нарын-кала". В основном, горские евреи прибыли на Кавказ со стороны Азербайджана, но наша родословная идёт от тех евреев, которые прибыли в Дагестан со стороны Грузии.

Вот небольшой список семей, обосновавшихся в Тель-Авиве в те годы. Это: Адамовы, Нафталиевы, Шамаиловы, Манашировы, Авшалумовы, Шауловы, Израило-



вы, Ифраимовы, Нисановы, Цинкиловы, Ханукаевы, Дадашевы, Абрамовы и др.

Два года прождала семья Ашеровых в Турции, пока им дали возможность репатриироваться в Эрец-Исраэль.

В 1924 году они вместе со своими земляками, наконец, прибыли на Святую Землю. Группу горских евреев распределили по разным городам страны: в Тверию, Маханаим, Рош-Пину.

Некоторые из них отправились в город Давида. Но спустя 10-15 лет многим из них стало тяжело жить вдали друг от друга, да и в Иерусалиме, к сожалению, было нелегко прокормиться. Семья Ашеровых поселилась поначалу в г. Рош-Пине, но спустя некоторое время они переехали в центр Израиля.

ГОРСКО-ЕВРЕЙСКАЯ ОБЩИНА В НЬЮ-ЙОРКЕ



Религиозная жизнь в Нью-Йорке

Один из организаторов строительства синагоги **Франклин Авшалумов** рассказал: "Мы понимали, что нам необходима своя синагога. Община собрала деньги, мы купили дом. Нам помогли наши земляки, живущие в Москве. Синагога объединяет всех горских евреев Бруклина и Нью-Йорка в одну большую, дружную семью. Во время праздников Йом-Кипур и Рош ха-Шана мест не хватает, и еврейская община приобрела ещё одно помещение".

Первыми руководителями синагоги были **Шальми Биньяминов** и **Ариэль Илизаров**.

В настоящее время ею руководит молодой человек и отличный организатор **Виталий Рувинов**.

Большую работу ведёт исполнительный директор **Илана-Хая Кра-синская**.

В последние годы синагоге было подарено много Свитков Священной Торы. Каждый Свиток сопровождается большим праздником в общине.

Раввин синагоги **Йосеф Элишевиц**, ашкеназский еврей, с первого дня помогает общине. Он знает горско-еврейский язык, традиции.

Работу синагоги заметили представители власти Бруклина. На одном мероприятии сенатор **Симха Филдер**, будучи в синагоге, сказал: *«Ваша синагога - как ручеёк посреди пустыни. Вами движет любовь к ближнему, а это одна из заповедей».*



Давид Гринфилд тоже пожелал общине расти, процветать.

Глава Совета старейшин горских евреев Нью-Йорка **Рашбил бен - Шамай Шамаев** – народный поэт, знаток истории и языка горских евреев - считает, что в Северной Америке насчитывается около 25 тысяч горских евреев. Большинство живёт в Нью-Йорке. Но есть общины в Балтиморе, Детройте, Чикаго, а также в Торонто (Канада)...

Хотелось рассказать читателям о Р.Ш. Шамаеве.

Рашбил Шамаев интеллигентный человек, с добрыми глазами и мудрым взглядом. Он общественный человек, уважаемый в общине. Рашбил Шамаевич прекрасно владеет родным горско-еврейским языком и азербайджанским. Он пишет стихи на этих языках. В синагоге горских евреев Нью-Йорка прошла презентация книги Рашбила Шама-

ева "Зиндэкуни-Нэгули". Книга стихов, рассказов, фольклорных произведений, написанные автором на горско-еврейском языке.

И это особо ценно. В книге прекрасные рисунки азербайджанских художников Исмаила Мамедова и Емила Гулиева.

На конференциях Рашбил Шамаевич читает свои стихи на родном горско-еврейском языке. И надо сказать, что он прекрасно читает свои стихи. Надо видеть глаза и лица людей, которые слушают его. Молодые люди, которые уже забывают и русский язык, с интересом слушают народного поэта. Своими стихами он вызывает к сердцу всех, кто слушает его или читает, всех кто слушает песни на его стихи.



Рашбил Шамаев

Стихи Рашбила Шамаевича отличаются самобытностью, неповторимым колоритом. В далёком селе Красная Слобода Р.Ш.Шамаев преподавал английский язык. Он в совершенстве знает азербайджанский язык, и речь его звучит как музыка.

В стихах Рашбила Шамаевича любовь к родному краю, где он родился, вырос, где прошли годы жизни, в его стихах любовь к людям, к традициям народа.

И прекрасно, что его внуки читают стихи деда. На презентации прозвучали стихи в их исполнении. Все выступавшие благодарили автора, желали многие годы творческой жизни, читали посвящённые ему стихи.

Многие его стихи посвящены матерям, женщинам. Музой поэта является его супруга Бриллиант. Удивительно красивая женщина – спутница жизни, хранительница домашнего очага, мать его пятерых детей.

Рашбил Шамаев - ценное достояние нашего народа. Светлый человек, светлая поэзия.

В Бруклине лидеры горско-еврейской общины Нью-Йорка считают, что **ДЕТИ - ГЛАВНЫЙ КАПИТАЛ НАШЕЙ ОБЩИНЫ.**

Один из лидеров общины - **Яков Абрамов** считает, что наша молодёжь и другие представители общины Нью-Йорка должны знать нашу культуру, историю. Он установил тесные связи с бухарской, грузинской, ашкеназской общинами, с азербайджанской диаспорой. Яков Абрамов проводит в общине День общины, "круглые столы".



Слева направо: представитель «MetroPlus» Роджер Миллинер, продюсер и режиссёр Майкл Дроб, кутюрье Алекс Тей, президент НТВ Америка Евгений Пискунов и президент Культурного центра «Товуши» Виктор Абаев.

Бруклинский Боро-Холл, 23 июня 2016 г.

Фото предоставлено Русско-Американским Фондом.

В декабре 2012 г. в Бруклине создан Детский центр "Товуши" ("Свет"). Создатель центра **Виктор Абаев**. Работа центра не осталась незамеченной. И президента центра Виктора Абаева наградили. (30 июня, 2016, Новостная служба RUNYweb).

Виктор Абаев является спонсором многих культурно-образовательных проектов горских евреев Нью-Йорка.

Он издаёт журнал «Товуши», который распространяется среди евреев с Кавказа, живущих в США, Израиле, странах Евросоюза и СНГ. Тираж молодёжного журнала "Товуши" - 10 000 экземпляров, из них 6 000 рассылается в разные страны проживания горских евреев. На страницах журнала рассказывается о деятелях науки, культуры и искусства. Важно, что в журнале регулярно публикуется рубрика изуче-

ния родного языка, которую ведут известный поэт **Рашбиль Шамаев** (США) и **Асаф Мушаилов** (Канада).

В.Абаев выступает инициатором и спонсором культурно-образовательных мероприятий в местах скопления горских евреев - в Афуле, Сдероте, других израильских городах. В 2011 г. Виктор Абаев являлся организатором благотворительной акции «Возродим гору Кармель», посвящённой памяти жертв пожара.

Виктор Абаев помог двум 13-летним спортсменам, выходцам с Северного Кавказа, жителям Кирьят-Гата, в участии в международном турнире.

Американский Форум Всемирного Конгресса русскоязычных евреев выдвинул Виктора Абаева по номинации «Благотворитель года».

В центре работает ансамбль кавказского танца, студия кавказских барабанов. Балетмейстер и педагог, ветеран ансамбля "Кабардинка", заслуженный артист Кабардино-Балкарии и Ингушетии **Аскерби Бацев.**



Виктор Абаев в центре фото

Ценно, что в студиях задействованы дети и их родители – представители разных национальностей.

В центре есть футбольный клуб. Его ведут главный тренер **Гиоргий Киквадзе** и **Виталий Ифраимов.**



Виктор Абаев





При центре "Товуши" действует летний лагерь. Руководит им **Анжелика Писахова**.

В Бруклине действует ещё один центр для детей "Мой путь". Президент центра - **Алена Бабалова**.

Спонсер центра и газеты "Новый рубеж" **Олег Мавсумов**, редактор - **Ноберт Евдаев**.

Каждому человеку предстоит свой путь в этой жизни.

Центр детского творчества "My Way" ("Мой Путь") создан в сентябре 2013 г. и насчитывает около 150 детей и подростков.

В Центре действуют 25 различных творческих кружков и спортивных секций. Среди них студия кавказских танцев "Ритмы Кавказа" (хореографы **Дато Годэридзе**, **Теймур Алисултанов**, **Рашида Маммедова**, **Медина Алисултанова**), футбольный клуб "My Way" (старший тренер - мастер спорта СССР, игрок команды "Нефтчи" [Азербайджан] **Арон Ариф Зарбаилов**) и художественная студия живописи и скульптуры (арт-директор известный в Азербайджане скульптор и художник **Эмин Гулиев**).





Brooklyn Borough President Eric Adams, Oleg Mavcumov



ГОРСКИЕ ЕВРЕИ - ФОТОАЛЬБОМ







Людмила Авиалумова



Гаврил Илизаров



Иосиф Мизиров





ПОБЕДИЛА ДРУЖБА



Слева направо: Михаил Немировский, Хаим Косса, Эдуард Аминов, Анна Гольдберг, Светлана Данилова, Михаил Израилов

Представители бухарской и горской еврейских общин Нью-Йорка - писатели Эдуард Аминов, Хаим Косса, Светлана Данилова и Михаил Израилов 31 марта 2017 года стали желанными гостями в гостеприимном КЛУБЕ ЛЮБИТЕЛЕЙ КНИГИ ЛЕБЕДЕВОЙ (КЛКЛ) (Marks JCH of Bensonhurst)

УЧАСТНИКИ ВСТРЕЧИ:

1. ЭДУАРД АМИНОВ. Родился в Ташкенте. Член Союзов писателей Израйля и США. Доктор технических наук. Художник, скульптор и поэт.

2. МИХАИЛ ИЗРАИЛОВ. Родился в Нальчике. Первые книги Михаила – полуавтобиографический двухтомник «Жизнь, похожая на шутку» и остросюжетный боевик, основанный на реальных событиях «Жизнь без шуток», опубликованные в феврале 2016 г., вызвали неподдельный читательский интерес. В 2017 г. выходит новое, дополненное издание.

3. ХАИМ КОССА. Родился в Ташкенте. Минуло уже почти двадцать лет, с тех пор, как в одной из американских газет было опубликовано несколько стихотворений Хаима Косса "...в надежде на то, что пройдет немного времени, и Хаим издаст сборник своих стихов". Но у

жизни, особенно американской, свой темп, свои законы. В феврале 2017 г. долгожданный и выстраданный первый поэтический сборник Хаима Косса пришёл к читателю.

4. Светлана Данилова. Родилась в Нальчике. *Кандидат исторических наук, педагог, член Союза журналистов РФ. В 1990 г. избиралась депутатом Верховного Совета КБР, участница Всемирного Еврейского Конгресса горских евреев в Израиле.*

Светлана Данилова - автор книг “Спешите делать добро”, “История и этнография горских евреев Северного Кавказа в документах 1829-1917 гг.”, “Горские евреи КБР”, “Черкесы в Израиле”, “Исход горских евреев - разрушение гармонии миров”, “Сердца, дарящие тепло”, “Разорванный круг”, “Переступи порог”; была основателем и редактором журнала “ТОВУШИ” (“СВЕТ”) [США], редактор и составитель двух сборников “Дети войны”.

Приветствовать наших писателей пришёл Михаил Немировский, директор отдела JCRC по работе с русскоговорящей еврейской общиной. Он говорил и о том, как интересны личности и творчество каждого из участников встречи, и о том, как важно единение всех еврейских общин, о важности Слова для всех и особенно для народа Книги. А потом неожиданно заметил, глядя на любимый лозунг КЛКЛ: (А он большой шутник, наш дорогой Михаил!): - Послушайте. А Пушкин, наверное, был еврей. Иначе как бы он написал: «Друзья мои, прекрасен наш союз!».

КОНФЕРЕНЦИЯ-2013

Единению еврейских общин, их дружбе и взаимопомощи способствуют встречи, совместные проекты, конференции, митинги и просто неформальное живое человеческое общение.

Примером такого удачного сотрудничества стала конференция на тему «Иммиграция в Соединённые Штаты и её влияние на традиции этнических общин и межэтническое сотрудничество» - Круглый стол, организованный Советом еврейских общин по связям с общественностью Нью-Йорка (JCRC), Сообществом горских евреев, Ассамблеей мировых диаспор (AWD) и Америкой без нацизма (AWN), при участии и поддержке Международного благотворительного Фонда сохранения культуры и традиции горских евреев СТМЭГИ (STMEGI).

Конференция проходила 8 декабря 2013 года в Нью-Йорке.

Основной целью этой и нескольких других конференций была разработка практических рекомендаций по межэтническому сотрудничеству в русскоязычных этнических еврейских общинах. В число участ-

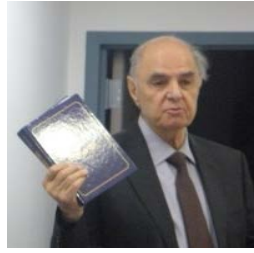
ников конференции-2013 вошли социологи из США и России, различные русскоязычные представители этнических еврейских общин и представители средств массовой информации на русском языке.

Конференцию-2013 приветствовал рабби Боб Каплан, директор отдела межгрупповых отношений и общественных проблем, JCRC, а проводил Конференцию-2013 её главный организатор и вдохновитель Михаил Немировский, директор отдела JCRC по работе с русской общиной.

Основными докладчиками были: Светлана Данилова, Ph.D., главный редактор «Товуши» - журнала горских евреев, Нью-Йорк; вице-президент СТМЭГИ, доктор философских наук, профессор Сергей Вайнштейн; д-р Роберт Пинхасов, Ph.D., президент Общественного научного центра (ОНЦ) бухарских евреев «Рошнои– Light»; профессор Иосиф Калонтаров - исполнительный секретарь ОНЦ «Рошнои»; Наташа Крихели, Assistant Editor газеты грузинских евреев «Щит Давида»; Елизавета Ефремашвили - вице-президент «Tarbuti», Культурно-образовательной ассоциации; Леонид Бард - сопредседатель Ассамблеи мировых диаспор; Эдуард Лучин - президент Ассоциации ветеранов спорта; Рафаэль Некталов - главный редактор газеты бухарских евреев «The Bukharian Times»; Игорь Казацкер - вице-президент, Американской Ассоциации евреев из бывшего СССР.

Главный лозунг Конференции-2013, последующих конференций и настоящего времени - простые, но незабываемые слова: «ЕВРЕИ ВСЕХ СТРАН, ОБЪЕДИНЯЙТЕСЬ!», но с небольшим уточнением «НЕ ЗАБЫВАЯ О СВОЕЙ ЭТНИЧЕСКОЙ ПРИНАДЛЕЖНОСТИ, О СВОИХ КОРНЯХ).





Роберт Пинхасов



Слева направо: Борис Тенцер, Маргарита Каган, Игорь Казацкер, Елизавета Ефремашвили, Светлана Данилова

Слева направо: Яков Абрамов, Ефим Агарунов, Раиби Шаммаев



Наташа Крихели и Елизавета Ефремашвили с участниками конференции

Слева направо: Михаил Немировский, Сергей Вайништейн, Майкл Миллер (вице-президент JCRC), Леонид Бард

ПЕРСОНАЛИИ

СРЕДИ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ НЕМАЛО ИЗВЕСТНЫХ ДЕЯТЕЛЕЙ НАУКИ, КУЛЬТУРЫ, ВРАЧЕЙ, АДВОКАТОВ, БИЗНЕСМЕНОВ.

Мы предлагаем Вам, уважаемые читатели, список, но он неполный. Составляет его Д.И.Данилов. Это большой и очень важный труд. Работа продолжается. О каждом из них можно написать отдельно.



Учёные:

Абрамов Арон – к.ф.-м.н.

Абрамов Руслан Агарунович – д.э.н., профессор

Абрамов Шалум Аронович – д.б.н., профессор (род 08.10.1928 г. в Дербенте)

Абрамов Юрий Саламатович – д.т.н.

Авшалумов Хананья Гаврилович – к.т.н.

Авшалумова Людмила Хизгиловна – д.филол.н., профессор, родилась в Махачкале

Агарунов Михаил Яковлевич – д.хим.н. (род. 04.12.1936 г., Баку)

Адиньяев Эмануил Данаевич – д.с.-х.н., профессор, родился в Дербенте

Амиров Анатолий – к.ф.-м.н.

Бабаев Юрий (Юнкур) Агивович – д.э.н., профессор (род. 1931 г., Буйнакск)

Давыдов Александр Ильизирович – д.м.н., профессор, (род. в Дербенте)

Данилова Светлана Ароновна – к.ист.н., историк, журналист, депутат Верховного Совета Кабардино-Балкарии, директор Еврейского центра (Нальчик, 1988-2001), редактор газеты «Евреи Северного Кавказа», редактор журнала «Говуши»

Дивилов Семён Ихилевич - учёный экономист, член коллегии Госплана Азербайджана (1952-1982)

Евдаев Борис Натанович – д.т.н., заслуженный изобретатель Азербайджана

Изилев Ахи-Изил Мишиевич – д.м.н.

Изилев Юно Романович – к.т.н.

Измайлов Семён Леонтьевич – д.т.н., родился 05.09.1923 г. в Махачкале

Илизаров Борис Семёнович – д.ист.н.

Илизаров Гавриил Абрамович – д.м.н., академик. Родился 15 июня 1921 г. в бедной еврейской семье в Беловеже Белостокского воеводства Второй Речи Посполитой, где жила семья его матери Голды Абрамовны Розенблюм, ашкенази, из Беловежа, и где после службы в армии во время Гражданской войны оставался его отец Абрам Елизаров, горский еврей, родом из Кусар. В семь лет мальчик перебрался туда с семьёй, там он окончил школу-восьмилетку, Буйнакский медрабфак. С дипломом прошёл путь от врача районной больницы в селе Долговка (1948) до директора Всесоюзного Курганского научного центра восстановительной травматологии и ортопедии (1987). Скончался в Кургане в 1992 г. Имеет многочисленные высшие награды СССР и звания

Исаев Авраам Исаевич – д.хим.н.

Исаков Яушва Исакович – д.с.-х.н., профессор (родился 02.07.1929 г. в Махачкале)

Исраилов Соломон Рувинович – д.м.н.

Ифраимов Анатолий Ханонович – к.э.н.

Ифраимов Бениамин Ханонович – к.э.н., депутат, министр профтехобразования КБР

Ифраимова Лидия Ханоновна – к.филол.н.

Ихилев Михаил Мататович – д.ист.н.

Канауев Алексей – д.м.н.

Кардашев Виктор – д.ф.-м.н., профессор

Лазарев Леонид Лазаревич – д.т.н.

Мардахаев Александр Абаевич – д.т.н.

Мардухаев Тигран Семёнович – д.э.н.

Масандилов Эрзол Сафьянович – д.с.-х.н., профессор

Микдашиева Лия Агаруновна – д.ист.н.

Мирзоев Гасан Борисович - академик РАЕН, д.юрид.н., заместитель председателя Комитета по государственному строительству Государственной Думы Федерального Собрания РФ, президент Гильдии российских адвокатов

Мишиев Данил Евдаевич – д.хим.н.

Мишиев Павел Ягутилович – д.т.н.

Мишиев Роберт Данилович – д.хим.н.

Нисанов Ханука Яковлевич - доктор наук

Нувахов Борис Шамильевич - руководитель научно-исследовательского центра, ректор Академии управления медицины и права, академик Российской академии медико-технических наук, почётный гражданин города Дербента, советник президента Российской Федерации

Осипов Геннадий Семёнович – д.ф.-м.н., профессор, родился в г. Махачкала

Пейсахов Борис Ильич – д.м.н.

Рафаилова Хая Хизгиловна – д.геогр.н., профессор

Семёнов Игорь Годович – д.ист.н., родился в Дербенте 27.07.1961 г.

Урилов Ильягу Ханукаевич – д.ист.н., академик Российской Академии наук (родился в Дербенте)

Ханукаев Александр Нисанович – д.т.н., профессор

Ханукаев Ислам Нисанович – д.т.н., профессор

Ханукаев Сергей Борисович – д.э.н.

Шабаева Елизаветта – к.г.-м.н.

Шалумов Александр Славович – д.ф.-м.н., родился в Дербенте

Шалумов Арнольд Зироевич – д.м.н.

Шалумов Биньямин Завалунович – д.хим.н., профессор, родился 28.05.1935 г. в Дербенте

Шалумов Михаил Славович – д.юрид.н.

Шарбатов Григорий Шамильевич - доктор наук, профессор

Шаулов Эльханан Хаимович – д.хим.н., профессор, родился в Красной Слободе, Азербайджан 17.05.1913 г.

Юнаев Асаф Авшалумович – д.т.н.

Юнаев Биньямин Авшалумович – д.т.н.

Якубов Бахтиар Микаилович - профессор-физик

Якубов Якуб Сасунович - д.ф.-м.н., профессор

Горские евреи - военные

Абрамов Шетиель Семёнович (1918-2004) - Герой Советского Союза

Агабабаев Владимир - полковник Особого отдела Советской армии

Агарунов Альберт Агарунович - национальный герой Азербайджана

Адам Адамович Иекутиэль (1927-1982) - израильский генерал, заместитель начальника Генерального штаба Армии обороны Израиля

Адам Эхуд (Уди) (р. 1958) - генерал-майор Армии обороны Израиля, сын Й.Адама

Арон из Чечни - во время Кавказской войны служил проводником для русских войск. Чеченцы выкрали его и долго мучили, постепенно отрубая руки и ноги

Илазаров Исай Илазарович (1920-1944) - Герой Советского Союза

Исаков Артур - военный служащий армии США, воевал в Ираке, горский еврей из Дербента

Горские евреи - раввины

Адам Давидов - Израиль

Гавриэль Давидов - Израиль

Мардахай Гилядов - Израиль

Шимон бен Эфраим - раввин, был в плену у горцев в 1848 году

Элиягу Анохи - раввин

Элиягу бен Мишэль Мизрахи (1781-1848) - главный раввин Кавказа

Горские евреи, деятели культуры

Абрамов Ефим - режиссёр, сценарист

Абрамов Хананил Изроевич - директор Дома Культуры Кубы

Абрамова Шушана - член Союза писателей, выходцев с Кавказа

Авшаломов Джейкоб - музыкант

Авшаломов Дэвид - музыкант

Авшалумов Арон (1894-1965) - китайско-американский композитор

Авшалумов Хизгил Давыдович - народный писатель Дагестана

Алхасов Хацерон - заслуженный деятель искусств КБР, композитор

Амирамов Ефрем Григорьевич (род. 11 апреля 1956 г.) - поэт, композитор, певец

Амиров Лазарь Веняминович (1936-2007) - поэт, писатель, драматург, переводчик

Ашуров Симхо (1941-2014) - художник, окончил Московское художественное промышленное училище им. М.И.Калинина по специальности ковроткачество (1963), факультет книжной графики Московского полиграфического института (1969). С 1969 г. работал старшим художественным редактором в издательстве «Изобразительное искусство», главным художником Росторгреклама (1980), с 1984 г. - художником Московского художественного фонда РСФСР. Член Союза художников СССР (с 1973), член Союза художников Израиля (с 1993), председатель Союза художников - выходцев с Кавказа в Израиле (2000-2014).

Работы находятся в музеях Художественного фонда СССР (Москва), в Музее искусств Дагестана, а также в частных коллекциях

Ашуров Танахум - заслуженный деятель искусств, зурнист. Улица в Нальчике носит его имя

Бакшиев Миши Юсупович (1910-1972) - горско-еврейский писатель и поэт

Бениаминов Александр Давидович - народный артист России

Гаврилов Борис Гаврилович (1908-1990) - поэт, писатель, драматург, автор первых азбуки и букваря на горско-еврейском языке (1938, дербентский диалект)

Гаврилов Михаил Борисович (1926-2014) - заслуженный работник культуры Дагестана, писатель, поэт, главный редактор газеты «Ватан» (Дагестан), первый главный редактор «Кавказской газеты» (Израиль)

Гаврилов Семён Михайлович (1952) - поэт и писатель

Газаров Сергей Ишзанович - актёр, кинорежиссёр, сценарист, продюсер

Едигарова Ваина Иосифовна - заслуженный работник культуры Дагестанской АССР и РФ

Ефремов Анатолий Николаевич - президент Международной Еврейской Ассоциации бизнесменов Санкт-Петербурга, основатель государственного еврейского театра «Симха» в 1994 г. в Санкт-Петербурге (совместно с Вениамином Баснером и Ю. Васильевым)

Изгияев Сергей Давидович - горско-еврейский советский поэт, драматург и переводчик

Израилов Танхо Селимович - народный артист СССР, хореограф

Израилова Мозол Александровна - актриса муниципального татского театра, заслуженный работник культуры Дагестана

Изьяев Роман - главный режиссёр горско-еврейского театра в Израиле

Иллазаров Исая Лазаревич (1963) - генеральный директор Ансамбля танца народов Кавказа «ВАТАН». Израиль - внук Героя Советского Союза Исая Иллазарова, назван при рождении именем деда. В Москве в 2011 г. зарегистрирована Автономная некоммерческая организация «Центр национальных культур» имени Героя Советского Союза Исая Иллазарова, задачей которой является сохранение и поддержание благоприятного межнационального климата в Москве и России

Ильягуев Яков - поэт, в годы ВОВ - партизан

Исакова Галина Львовна - создатель ансамбля "Кабардинка", организатор горско-еврейской художественной самодеятельности в Нальчике

Исмаков Георгий Шахманович - композитор, поэт, «Заслуженный деятель искусств Дагестана»

Ифраимов Илья Ифраимович - деятель татской культуры, автор песен

Ифраимова Наами Рабоевна - заслуженный работник культуры КБР
Мамриев Альберт - пианист-виртуоз
Манахимова Сара Львовна (Жасмин) - российская певица, актриса, телеведущая, модель и дизайнер. Родилась 12 октября 1977 в Дербенте
Манашир Якубов - музыковед.
Матаев Иосиф Самойлович - народный артист Российской Федерации, художественный руководитель и главный балетмейстер ансамбля «Лезгинка»
Мигиров Иосиф - писатель
Мишиев Йонатан - издатель (с 2000) и гл. редактор «Кавказской газеты», Израиль (с 2004), создатель и руководитель «Фонда возрождения» в Дербенте (1991-1992), председатель Объединения выходцев с Кавказа в Израиле (1999-2003), директор издательского дома «Мирвори», издатель и гл. редактор альманаха «Мирвори» (с 2006), руководитель Центра «Мирвори» (с 2011)
Мусуханова Тамара - заслуженный деятель искусств Дагестана и России, скульптор
Мушаилов Мушаил Ханухович - художник-живописец, член Союза художников СССР и Израиля
Мушаилов Юрий Семёнович - член Союза художников СССР и Израиля
Омер Адам - израильский певец.
Пригожин Иосиф Игоревич - российский продюсер, родился 2 апреля 1969 в Махачкале
Рабаев Виктор Агавович - поэт из Чечни
Рабаев Юрий Романович (Юно Рувимович) - архитектор, скульптор, автор памятника неизвестному солдату у Кремлевской стены, гостиничного комплекса «Измайлово», ансамбля застройки Октябрьской площади
Рафаилов Рафой - заслуженный артист Чечни
Рафаилович Илиша Исакович - реставратор по обновлению Кремля и маковок московских храмов, муж Хаи Рафаиловой
Рахманова Ирина - певица
Семендуева Зоя Юноевна - горско-еврейская советская поэтесса.
Симантов Геннадий - поэт.
Шалумов Шалум Авшалумович - учёный, художник

Спортсмены

Нувахов Аркадий - суперспортсмен, отец еврейского стиля рукопашного боя «айкидо», обладатель чёрного пояса (7-й дан), многократный чемпион Израиля.

Атнилов Борис - кандидат в мастера спорта СССР по шахматам, призёр чемпионатов СССР по боксу и борьбе, инженер, глава семейства и отец четверых детей. Все четверо - чемпионы Израиля по шахматам.

Атнилова Белла - израильская шахматистка, призёр (второе место) чемпионата Израиля по шахматам

Зарбаилов Арон Рашбилович - мастер спорта СССР по футболу

Жизнь не кончается. Список замечательных людей горско-еврейской общины будет продолжаться.

К ЧИТАТЕЛЮ

Итак, завершена глава "ИСТОРИЯ И КУЛЬТУРА ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ", которая входит в состав сборника «ЕВРЕИ: бухарские, горские, грузинские в водовороте истории». Это не роман, а достаточно сжатая информация о моём народе, о моих корнях. Рассматривается период жизни моих предков от древнейших веков до настоящего времени.

Из массы сведений, имён, чисел, дат и суждений я пыталась выбрать те вехи большого пути, которые помогли моему народу не исчезнуть, как многим малым народам, а пройти через столетия с честью и гордостью.

Как маленькая частица моего народа, я всегда ощущала даже не потребность, а необходимость изучать его историю и рассказывать о ней людям. Каждая дата или событие, которые упомянуты в книге, заслуживают более подробного изложения. И для меня, историка, в процессе выбора деталей было важно принять во внимание самый важный фактор: кому адресованы мои слова, нужны ли?

Недавно в беседе со мной молодая девушка из нашей общины, поступившая в Гарвардский университет, спросила меня: "Кто мы, горские евреи? Откуда мы? Какова наша история?"

Данный труд для таких, как она, умных, пытливых, которым не безразличны история, культура, традиции своего народа.

Статей на эту тему в интернете много, но я пыталась в популярном изложении дать ответы на эти вопросы так, чтобы хотелось углубиться в эту тему, узнать побольше о прошлом и участвовать в будущем.

Я адресую эту главу тем, кто хотел бы знать, кто мы, горские евреи.

Светлана Данилова

ПЕРЕЧЕНЬ ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

- Альтицулер М.* Еудэй мизрах Кавказ (Евреи Восточного Кавказа). Иерусалим, 1990.
- Агарунов Я.М.* Большая судьба маленького народа, Москва, «ЧОРО», 1995.
- Горские евреи. История, этнография, культура.** Сост. В.Дымшиц. Иерусалим-Москва, 1999.
- Семёнов И.Г.* Кавказские таты и горские евреи. Казань, 1992.
- Семёнов И.Г.* О происхождении горских евреев. М., 1997
- Членов М.А.* Между Сциллой деиудайзации и Харибдой сионизма: горские евреи в XX в.
- Диаспоры.** Независимый научный журнал.
- Анисимов И.Ш.* Кавказские евреи-горцы. Посвящается этнографии, издаваемой при Дашковском этнографическом Музее. Москва, 1888, вып. 3, с. 171-322.
- Вайсенберг С.* Исторические гнёзда Кавказа и Крыма.
- Еврейская старина.** СПб, 1913. Путеводитель по Кавказу.Тифлис. 1888, с. 28. Горские евреи. Тифлис, 1889, 19 янв. Сказания еврейских писателей о хазарах и Хазарском царстве СВОНРАО, 1874, ч. 17 с. 259-421.
- О происхождении и языке кавказских евреев.** М., 1892.
- О происхождении кавказских евреев.** М., 1889, т.1.6.
- Миллер В.Ф.* В горских обществах Кабарды.
- Дубровин Н.* История войны и владычества на Кавказе.1. СПб., 1871, 6 томов.
- Немирович-Данченко В.И.* Воинствующий Израиль.1. СПб, 1880,11, с. 132.
- Чёрный И.Я.* Горские евреи. Тифлис,1870, вып. 3, отд. 1, с. 1, Владикавказ,1878, вып. 1, с. 309-314.
- Авалиани С.* Кавказские евреи (нравы, быт). Одесса, 1914,
- Горские евреи в КБР.** Нальчик, 1997.
- История и этнография горских евреев Кавказа.** Нальчик, 1998.
- Евреи в России.** История и культура. СПб, 1998, с. 296. Северный Кавказ. Национальные отношения: Историография, пробл./Ред.колл. Отв. директор - Н.Ф. Бугай.
- Мурзаханов Ю.И.* Горские евреи. Аннотированный библиографический указатель. Москва, 1994, с. 3-37.
- Семёнов И.* Кавказские таты и горские евреи. Некоторые сведения о них и проблемы происхождения. Казань, 1992, с. 27.
- Моноах Б.Б.* "Пленники Салмансара".
- Членов М.А.* Евреи. (Народы мира; Историко-этнографический словарь). М, 1988. Иерусалим, 1979.
- Еврейская семья.** Материалы ежегодной конференции по еврейской философии. Иерусалим, 1993.
- Еврейская традиция.** Под ред. проф. Г.Брановера. Иерусалим,1998.
- Ицхак Давид* История евреев на Кавказе. Тель-Авив, 1 и 2 тома.

ГРУЗИНСКИЕ ЕВРЕИ

*Моим родителям – Арону Крихели
и Елизавете Машаивили
посвящаю*

От автора

Мой отец, Арон Михайлович Крихели (1915-1964), по образованию был филологом, знатоком еврейской культуры и истории. Его мечтой было написание книги об истории грузинских евреев. К сожалению, когда он хотел приобщить и меня, я очень сопротивлялся: меня это совершенно не интересовало, ведь я был прожжённым технарём. Но, как видно, гены взяли своё. И вот, на склоне лет, я взялся осуществить мечту моего отца.

Со дня основания ассоциации «ТАРБУТ» в Нью-Йорке витала идея проведения исторического исследования и написания книги о жизни грузинских евреев в Америке. Ещё Ушанги Рижинашвили говорил об этом. А Отари Сепиашвили считал, что книга должна быть даже не в одном томе, а в пяти томах. Считалось, что это было фантазией.

И вот сейчас, с созданием настоящей книги, эта фантазия начинает воплощаться в жизнь.

Выражаю глубокую благодарность моим друзьям, которые помогли мне при написании книги: это – профессора Михаил Физицкий и Давид Куртанидзе, расшифровавшие аудиозаписи интервью, Нодар Палагашвили – внёсший ценные дополнения, Ирина Самойленко – оперативно оформлявшая текущие материалы, и, конечно, кандидаты наук Алекс Очер и Светлана Данилова, отредактировавшие материалы для книги.

В книге использованы репродукции картин Шалома Кобошвили и Цисаны Джанашвили.

Из-за ограниченности времени и полного отсутствия информации по жизни грузинских евреев в США пришлось проводить сбор материалов "с нуля". Приношу извинения членам общины, не попавшим в эти списки.

Работа по сбору информации продолжается и через некоторое время выйдет в свет новое, дополненное издание, где максимально будут учтены все персоналии.

ВСТУПЛЕНИЕ

Грузинские евреи - одна из самобытных еврейских этнических групп - *эдут* - остаётся сегодня, наверное, наименее известной и исследованной. Грузинские евреи являются наиболее культурно сплочённой еврейской общиной на территории бывшего СССР. Семья и религия остаются наиболее важными социальными институтами этой говорящей на грузинском языке нации.

Как пишет учёный Михаил Членов, грузинские евреи представляют часть грузинского социума. Они в большей степени оказались интегрированы в грузинский народ, чем любое другое меньшинство в этой закавказской стране.

Как отмечает исследователь К. Лернер, «грузинский еврей говорил, как грузин, одевался, как грузин, и во многом воспринимал грузинский образ жизни». Важно, что грузинский еврей говорил по-грузински.

Это привело к тому, что значительная часть работ написаны на грузинском языке грузинскими авторами и, как правило, эти работы не переведены на русский или европейские языки.

Месопотамское происхождение первых поселенцев прослеживается в древнейшем самоназвании общины - *Qivri Huri-aya*, где первый компонент означает этническое происхождение поселенцев (ср. ивр. *ivri* - «еврей»), в то время как второй элемент названия указывает на географическое происхождение группы - «из страны Хури», т.е. из страны хурритов в Месопотамии.

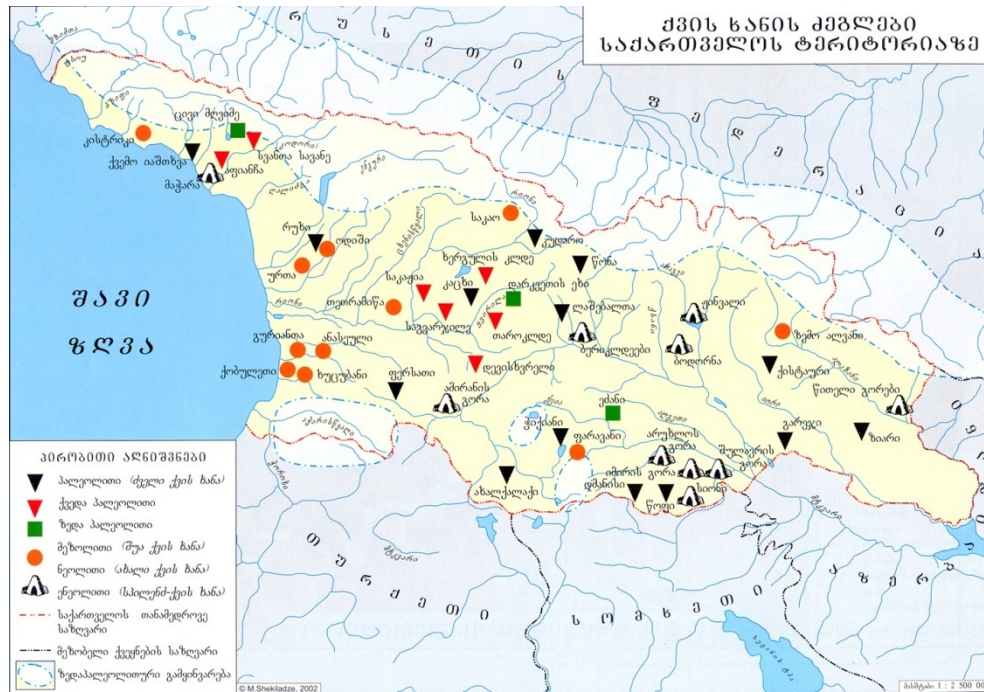
Разговорным языком является грузинский, который используют также в качестве письменного, не прибегая к еврейскому алфавиту. В некоторых районах сформировался жаргон киврули (т.е. еврейский), включающий многие корни, заимствованные из иврита.

Еврейскую общину можно считать самой древней среди всех этнических общин Грузии.

Термин "грузинские евреи" утвердился в Российской империи с начала XIX в. для обозначения членов еврейской общины в Грузии (хотя в грузинской исторической литературе он встречается со II в.).

Всем известно, что еврейский народ делится на две основные ветви: ашкеназов (евреев центральной и восточной Европы) и сефардов (потомков испанских евреев, расселившихся по странам средиземноморья). Менее известны две другие ветви еврейства, чей вклад в развитие еврейской культуры, пожалуй, не менее значителен: йеменская еврейская община и евреи Ирана. Именно к ней и следует отнести грузинских евреев.

ЗАРОЖДЕНИЕ ЕВРЕЙСКОЙ ОБЩИНЫ В ГРУЗИИ



Грузинские евреи считают себя потомками десяти колен Израиля, отправленных в рассеяние ассирийским царём Саргоном II в VIII веке до н.э. По другой версии, предки грузинских евреев были изгнаны из Иудеи и появились на территории Грузии после завоевания Иерусалима вавилонским царём Навуходоносором (586 г. до н.э.).

Крупная еврейская община в Персии существовала уже к середине первого тысячелетия до н.э. В Танахе рассказано о том, как в VI веке до н.э. персидский царь Кир из династии Ахеменидов разрешил угнанным в Вавилонское пленение евреям вернуться в Иерусалим и отстроить Храм. Судя по отдельным библейским фрагментам, евреи расселились по всем уголкам персидской империи. В книге Эстер, составленной, по-видимому, во II в. до н.э., несколько раз говорится о евреях, живущих «во всех землях царя». Хотя сюжет книги Эстер относится к периоду Артаксеркса (царя из династии Ахеменидов), описанная в ней реальность соответствует периоду Аршакидов. Поэтому выражение «земли царя» означает провинции царства Аршакидов. Мы знаем лишь, что в этот период евреи действительно появились в Персии, а Южная Грузия входила в то время в её состав.

Грузинская история, как и устные предания, относят образование общин грузинских евреев к дописьменной эпохе истории Грузии. Так, в летописном своде "Картлис Цховреба" говорится, что после взятия вавилонским царём Иерусалима (586 г. до н.э.), евреи были изгнаны оттуда. Его союзник Киаксар в Кабадокии подверг аналогичной участи царство месхов.



Часть этих месхов и небольшая группа евреев, человек 70-90, пришли и попросили у местного "домовладыки" места для поселения. Картлийский владетель удовлетворил их просьбу и дал им землю под условием выплаты дани ("харки"), откуда якобы и пошло название той местности Херки.



Новопоселенцы основали город Мцхета, где Армази стал резиденцией месхов, тогда как Цихедиди (большая крепость) сделали резиденцией израэлитов (т.е. выходцев из Святой земли – евреев).

Следующую волну переселения евреев в Грузию со своей родины грузинские легенды связывают со взятием

Иерусалима римским императором Веспасианом в 70 г.

Согласно интерпретации известного израильского ученого, писателя и исследователя истории грузинских евреев Ицхака Давида (Давидашвили), происхождение грузинских евреев непосредственно связано с падением Израильского (Палестинского, Шхемского) царства вследствие борьбы Ассирийского, Санхеребского, Саманасарского и других царей, их пленению и рассеянию на Ближнем Востоке, Прикаспии и во всем ареале Кавказа.

Предполагают, что это произошло около 2800 лет назад. Они шли таким путем: через Асирию, Мидию, Хабор, Армению и Азербайджан.

В период их поселения территория, которую занимает современная Грузия, входила в общий Кавказский регион. Здесь мы ведем речь о том периоде, когда израильское царство было разделено на две части, два государства – Иудею и Палестину.

В этот период в картвельских - иберийских племенах господствовал политеизм – они поклонялись языческим божествам (солнца, луны и др.), вера в которых была распространена в Малой Азии. Когда евреи пришли на территорию Грузии, они принесли с собой Танах, 10 заповедей и свои законы.



По их мнению, Библию в Грузию принесли евреи первой волны. Но это не так. Полностью законченную Библию заносят в Грузию только 2600 лет назад, после падения царства Иегуды и его столицы – Иерусалима.

Евреи этой второй волны идут почти тем же путём, что и в первый раз: через Месопотамию и Иран, Вавилон, Азербайджан, Армению.

Так как Грузия находится на перекрёстке Европы и Азии, у евреев явно выраженные восточные привычки и поэтому часто их причисляют к сефардам. Грузинские евреи пришли в Грузию прямым путём, поэтому они не ашкеназы и не сефарды.

В то время Грузия была разделена на две части - восточную – Иверию, и западную – Эгриси. Во время этих двух волн переселения происходит ассимиляция евреев, и во время второй волны была внесена в Грузию Библия - Танах.

Танах писали поколения, и его текст является плодом единых коллективных знаний. Это тот период, когда после поселения евреев в Грузии, начинается монотеизм, то есть поклонение одному богу.

На страницах Талмуда мы встречаем много интересных исследований о нашей жизни, которые отображаются в кидушине, беахоте, санетрими и в других. Здесь жили и работали рабаи Талмуда Шамиел Агаон, раби Иакоб и другие. Они комплектовали и уточняли содержание законодательных канонов о жизни грузинских евреев для внесения в Талмуд.

Однако в древнегрузинском историческом памятнике "Обращение Грузии в христианство" - в части, написанной представителями еврейской колонии в Мцхета, зафиксирована другая дата появления евреев в

Грузии - 169 г. до новой эры, что совпадает со временем правления селевкидского царя Антиоха IV (175-163 г.).

Некая часть иудеев поселилась в Грузии, главным образом, в ее столице Мцхета. В Мцхета обнаружены две еврейские надписи. Одна из них была найдена еще в 1872 году и датирована Д. Хвольсоном 4-5 веком н.э.



Другая была обнаружена в 1938 году и датируется примерно этим же временем. Находки описаны в работе Арона Крихели "Стела с еврейской надписью, найденная в Мцхета" (Труды Историко-этнографического музея евреев Грузии).

Селевкиды вообще широко использовали еврейское население подвластной им Месопотамии в роли экономических и даже военных колонистов.

Из книги "Иудейские древности" известно, например, что Антиох III Великий (223-187 гг.) только в западных районах Анатолии создал около 70 еврейских поселений. Однажды царь одновременно переселил из Месопотамии 2000 еврейских семейств в военно-экономические поселения, созданные специально для них: «Узнав, что во Фригии и Лидии происходят беспорядки, мы пришли к решению переселить в крепости и наиболее опасные места две тысячи иудейских семейств из Месопотамии и Вавилона, снабдив их всем необходимым...

Я желал бы переселить их туда с разрешением им жить по их собственным законам. Пока они не получают со своей земли плодов, пусть будет выдаваемо им содержание из средств, назначенных для моих личных слуг. Пусть будет выдано вознаграждение также тем, кто добровольно окажет им в чём-либо поддержку".

Антиох Великий надеялся на преданность еврейских переселенцев, видел в них опору своей власти, создавал необходимые экономические условия их существования и обеспечивал им определённый социальный статус, ограждая от возможных притеснений со стороны местного населения.

Именно в эллинистическую эпоху еврейские кварталы возникли в ряде древних городов Восточной Грузии: Армази-Мцхета, Урбниси, Одзра-хе и др.



Среди первых христианских миссионеров в начале IV столетия евреи упомянуты как Абиатар и его сестра Сидония из Урбниси. Оба были освящены Грузинской Ортодоксальной Церковью. В Jewess Salomea упомянута также Нина из Каппадокии, крестительница Грузии.

Тридцать лет спустя первосвященник Анна направил к ним специального уполномоченного, приглашая своих единоверцев прибыть во Святой Град и высказать своё мнение в отношении Иисуса. Грузинские иудеи послали двух праведных мужей: верховного раввина Елиоза и Лонгина Карснийского.

Грузинские путешественники прибыли в Иерусалим в час распятия Христа Спасителя, когда распинавшие делили Его ризы и бросали жребий о Его Хитоне. Божественным Промыслом Хитон Иисуса достался посланцам из Грузии. Елиоз, по прибытии в Грузию, передал хитон своей сестре благочестивой девице Сидонии, которая, заключив его в свои объятия, тут же скончалась, поражённая известием о распятии Спасителя и участии в осуждении.

Над этим местом, глубоко почитаемом первыми христианами, выросло кипарисовое дерево.

Проповеди св. Нино привели к принятию христианства в качестве государственной религии Картлийского (Восточногрузинского) царства и, вместе с тем, вызвали раскол еврейской общины, в первую очередь, столичной, где императив новой религии ощущался в большей степени, чем на периферии.

Большая часть общины осталась верной религии отцов и поэтому стала покидать столицу. Но какая-то часть членов общины всё-таки приняла новую веру.

Вот как описывает этот раскол легенда: "Евреи стали куда-то уходить, кроме рода Барабы, пятьдесят душ из которых приняли крещение и стали коренными (mkvidri) в Мцхета". Однако к этому времени история еврейской общины насчитывала несколько веков и евреи уже давно были постоянными жителями Мцхета, но "коренными" не считались, оставаясь, по-видимому, "пришельцами".

Статус "коренных" получили только те из них, которые приняли господствующую религию.

Следовательно, личный статус еврея в дофеодальной Грузии определялся его принадлежностью к этно-религиозной общине и таким образом носил коллективный, общегрупповой характер со всеми вытекающими из сущности этого социального института правами и обязательствами.

После провозглашения в Грузии христианства государственной религией (326 г.), св. Мириан - ещё в годы жизни просветительницы Гру-



зии св. Нино - приказал срезать кипарисовое дерево над могилой Сидонии и построить здесь храм "Свети-Цховели". Часть дерева использовали для строительства храма, а из оставшейся части сделали кресты. Один из тех крестов поныне бережно хранится во Мцхетском соборе.

Согласно Моисею Хоренскому, известнейший род Багратуни происходит от знатного еврея Шамбата или Шамбу Багарата, род которого на протяжении веков играл ключевую роль в Армянском царстве. В частности, Царь Армении становился царём только после того, как представитель этого рода надевал ему на голову корону. Без участия евреев из этого рода коронация была просто юридически недействительной. Непрерывные жестокие гонения на протяжении поколений заставили их оставить веру отцов. В IX в. Ашхот I из этого рода получил корону Армении и Грузии, от него грузинские Багратионы и пошли.

Среди грузинских Багратидов бытует традиционная версия о происхождении их от царя Давида. Так что они могли бы даже заявить претензии на престол восстанавливаемого Израильского царства.

Кстати, отметим, что фамилия Эбралидзе - древняя грузинская дворянская фамилия, ведущая своё происхождение от евреев, крестившихся вместе со св. Нино.

Предания о еврейском происхождении есть также у части хевсуров и сванов.

Грузинские источники относят прибытие евреев в Западную Грузию к шестому столетию, очевидно из Византийской Империи, и дальнейшего переселения 3000 евреев в Восточную Грузию.

Эта информация могла бы указывать на массовый переход евреев из Западных областей Грузии, управляемой Византийской Империей, где они были подвергнуты гонениям в шестом столетии, в юго-восточные области Грузии, управляемой персами, которые относились терпимо к евреям. Источники также говорят относительно перемещений евреев в Грузию из Армении и Ирана. Вероятно, что топоним *YCYRA*, упомянутый несколько раз в Вавилонском Талмуде, должен читаться, как *EFIRIKE*, то есть *ИБЕРИКА* или *ИБЕРИЯ*, которое было одним из древних названий Восточной Грузии, также как и Грузии в целом.

После Арабского завоевания значительной территории Грузии во второй половине VII столетия она была преобразована в область Арабского халифата, хотя и оставалась христианской страной.

Историк Г.Собинов замечает по поводу еврейских поселений: «Когда греки впервые познакомились с Западной Грузией, они встретили огромное количество евреев, и чем больше знакомились, тем больше убеждались в преобладании этого народа.

Почему и дали этой части Грузии название «Иберия», от еврейского слова «Иврейон», что означало место, населённое евреями. Впоследствии это название перенесено на всю остальную Грузию». О большом количестве евреев в Грузии свидетельствует Александр Македонский.

П.И.Иоселиани пишет о насильственном изгнании евреев из Эрец-Исраэль во время вавилонского царя Навуходоносора (V-IV вв. до н.э.) и их появлении в Иберии недалеко от города Мцхета.

Обращаясь к археологическим раскопкам, мы можем отметить тот факт, что при постройке шоссейной дороги между Тифлисом и Мцхетой были обнаружены древние погребения, которые, согласно исследованиям, принадлежат народу семитской расы и относятся примерно к I тысячелетию до нового летосчисления. О.Габидзашвили первые сведения о евреях в Грузии относит к XV в. до н. э.

Если массовую миграцию евреев в Грузию принято относить ко времени вавилонского пленения, то следующее большое переселение произошло во время разрушения императором Титом второго Храма. Новая волна беженцев рассеялась по миру; десять тысяч человек осели в Карталинии и Гурии. Особенно большое количество евреев отмечено в Кахетии.

Иврит был настолько распространён в древней Грузии, что им пользовалось и местное население. Интересно, что в некоторых сванских деревнях до сих пор сохранились рукописи Торы на древнееврейском языке. Местные жители берегут их как святыню и молятся над ними.

Имеет важное место фонетическое родство: корни слов и в иврите, и в грузинском состоят из согласных букв. Используя методы сравнительной фонетики Н.Марр, сумел отождествить около тысячи корней!

В хевсурском диалекте (грузинский с большим количеством архаических форм) имеется много слов семитского происхождения; причём хевсуры не едят свинину и соблюдают субботу.

А вот что можно прочесть по этому поводу в статье «Иудеи в древней Иберии»: «Неядение некоторыми горскими грузинами свиного мяса и празднование субботы доказывает, что грузины находились под сильным влиянием монотеистической религии. Везде, где были рассеяны иудеи, было много прозелитов правды, принимавших обрезание и весь обрядовый закон».

Часто исповедовали иудаизм грузинские землевладельцы, которые имели по несколько тысяч подданных-евреев. Впоследствии грузинские цари многим еврейским подданным дали княжеские звания.

В IV-III вв. до н. э. евреи пользовались доверием царя Фарнаоза, который позволил им селиться в столице Грузии Мцхете и её окрестностях, а также на берегах рек Арагви и Куры. Поскольку в иудейских поселениях жили люди разных профессий, организовались своего рода колонии – кварталы, где строго исповедовали веру отцов, со своими книжниками, священнослужителями, учёными и мудрецами-хахамами.

Когда Кир покорил Грузию, то иудеи Эрец-Исраэль и грузины сделались гражданами одного государства, вследствие чего отношения Иберии и Палестины стали особенно близкими.

Грузинское население не ущемляло свободы пришельцев, более того, грузины считали себя потомками израильских царей ветви Багратидов и потому особенно чтили носителей Моисеевой веры.

Первый представитель династии Багратидов, Гурам Багратид Куропал из рода царя Давида, прибыл на Кавказ за пятьсот лет до н. э. От Багратидов произошли три важнейшие ветви этой династии: абхазская, карталинская и кахетинская.

Историк Д. Туманишвили составил генеалогическую таблицу царей и правителей Грузии (она начата едва ли не с Адама и доведена до внуков последнего грузинского царя Георгия XII, 1750-1800); историк доказывает, что правители Грузии были семитами.



Династия грузинских царей окрепла и развивалась в престольном городе Мцхета. В гербе грузинского царя VI в., то есть во время царствования династии Багратидов, изображалась праща, убившая Голиафа, гусли еврейского царя Давида, весы – символ мудрого правосудия Соломона, хитон Господень и Георгий Победоносец с попраным драконом. Над гербом надпись: «Божьей милостью потомок Ишая, Давида и Соломона ...царь всея Грузии», а вокруг одиннадцатый стих 132-го псалма (по еврейскому тексту): «Клялся Господь Давиду истинною и не отвержется ея, от плода чрева твоего посажу на престоле твоём».

Багратиды играли важную роль в истории Грузии. Один из них женился на дочери царя Вахтанга Горгасали (ок. 440-502) Потомок Багратидов, Леон II принял титул царя Абхазского, женился на дочери

хазарского хагана и с помощью хазар занял всю Самегрело и Имерети. Отметим, хазары исповедовали иудаизм.

Согласно Грузинской летописи, ни один народ так стойко не сохраняет своего национального самосознания, как евреи. Будучи замкнутыми в общинах среди другого народа, они в то же время искусно приспособляются к местным требованиям. Иудей всюду становится гражданином, везде находит себе место и всё-таки остаётся иудеем.

Каждый иудей чувствовал, что сделан, выражаясь словами Гейне, из такого теста, из которого делают богов, у него был только один Храм – в Иерусалиме, только один Бог – над Сионом.

Расселившиеся по Кавказу евреи поддерживали связь с мудрецами



Сиона через город Мцхета. То был их духовный центр, мост между евреями Кавказа и Иерусалима. Кроме иудеев, Иерусалим посещали и язычники. В иерусалимском Храме находился «двор язычников»; святилище Всевышнего, по словам Иосифа Флавия, «пользовалось уважением народов до конца земли».

Город Мцхета, будучи для грузинских евреев вторым Иеру-

салимом, имел свою религиозную иерархию с первосвященником во главе, своих толкователей Священного Писания. Должность первосвященника у мцхетских евреев, согласно Грузинской летописи, была наследственная. Мцхетская диаспора, стоящая на очень высоком интеллектуальном уровне, пользовалась уважением, как среди местного населения, так и при царском дворе. Причём сами евреи видели в Грузии свою вторую родину.

Замкнутая еврейская община не подвергалась влиянию классической греческой культуры и оставалась верной традициям предков. Жили вековой мечтой снова собраться в Иерусалиме и ожиданием Мессии. Как бы ни любили евреи свою вторую родину, три раза в день они произносили молитву: «Господи, подними знамя изгнанников наших, собери нас вместе с четырёх концов земли, воссоздай Иерусалим вскоре, в наши же дни, как создание вечное...».

Евреи первыми принесли в Грузию единобожие. Несмотря на конкурирующее влияние Персии, древние грузины, согласно сказаниям грузинских церковников (католикоса Арсения, Антония I, царевича Вахушти и Теймураза), исповедовали единобожие.

Грузины разделяли мнение еврейских талмудистов о том, что в случае необходимости защищать свою землю за оружие следовало браться всем.

ГРУЗИНСКИЕ ЕВРЕИ В СРЕДНЕВЕКОВЫЙ ПЕРИОД



В начале средневековья грузинские евреи были связаны главным образом с персидскими евреями, и через Иран - с Багдадом, бывшим религиозным центром восточных евреев.

Хевсуры до настоящего времени сохранило исторические символы, связанные с иудаизмом. Хронологически это согласовалось бы со временем истории Петахиаха.

Как пишет редактор газеты “26 ВЕКОВ” Габриел Намталашвили, материалы Каирской генизы, относящиеся к XI в., сохранили несколько упоминаний о евреях Грузии. Они приведены в фундаментальном пятитомном труде «Средиземноморское сообщество» большого учёного Шломо-Дов Гойтейна, который провёл за изучением документов Генизы полвека. Благодаря ему мы получили документальные подтверждения участия евреев Грузии в повседневной религиозной

и социально-экономической жизни средневекового еврейства Средиземноморского сообщества.

Среди документов Каирской генизы было много писем торговцев, плававших в Европу, Аравию и даже Индию. Большинство частных писем было написано по-арабски ивритскими буквами.

В списке – это практически ведомость - называются лица из Палестины, Персии, Дамаска, содержатся сообщения и о представителях далёкой Грузии, а также приводятся такие обозначения – «сын Тифлиса», «Тифлис, красильщик», «Джозеф» (видимо, Иосиф, а если точнее, на грузинский лад - Иосеба).

Джозеф-Иосеба из Тифлиса через пару десятилетий назван уже человеком известным в каирской общине. Можно предположить, что характеристика заслужена им благодаря своим личным и профессиональным качествам. Известно, что по профессии он – красильщик.

В XII столетии Абрахам Ибн Дауд говорил, что в Грузии евреи твёрдо придерживались Раввинского Иудаизма, а не Караимства. В синагоге посёлка Лаилаши в северо-западной Грузии до 1930-х годов сохранялась рукопись XI или XII столетия, которой приписывались удивительные свойства, и она уважалась не только грузинскими евреями, но и христианами.

Первые переводы Библии на грузинский язык были осуществлены непосредственно с ивритского оригинала. В грузинской лексике встречаются много заимствований из иврита.

О тесной связи с евреями свидетельствуют и топонимы. Например, «Петхаин» – это искаженное «Бейт Хаим».

Немногочисленные свободные евреи жили в городах. В отличие от стран западной и восточной Европы, грузинские евреи в это время, находились на нижних ступенях социальной лестницы и не обладали какими-то серьёзными капиталами, чтобы заниматься крупным ростовщичеством и торговлей.

После установления монгольского господства в Закавказье, в частности, Грузии, грузинские евреи частично переселяются в Западную Грузию, в том числе и Абхазию. До сих пор в горных районах Западной Грузии, например, Лечхуми, живут потомки грузинских евреев, некогда спасшихся от монгольского засилья.

В XII в. Аврахам Ибн Дауд называет Грузию в числе стран, где иудаизм был раббанитским, а не караимским. К XI-XII вв. относится хранившийся до 1930-х гг. в синагоге местечка Лайлаши (Северо-Западная Грузия) манускрипт Пятикнижия, который почитали не только грузинские евреи, но и христианское население, приписывая ему чудотворную силу.

Экономический уклад и правовое положение грузинских евреев в средневековой Грузии было такое же, как и всего остального населения страны. Исторические документы свидетельствуют, что после падения монгольского господства в Грузии (на рубеже XIV-XV вв.) процесс закрепощения, наряду с грузинами, охватил и собственно грузинских евреев.

Документы от начала XVII и до середины XIX в. свидетельствуют о многочисленных случаях продажи отдельных евреев, целых семей и групп и о передаче их одним владельцем другому в покрытие долга или в качестве дара.

Но помимо крепостных евреев были и евреи землевладельцы, занимавшиеся различными отраслями сельского хозяйства, преимущественно садоводством и огородничеством. Источники свидетельствуют, что грузинские евреи отличались от грузин лишь вероисповеданием. Еврейские крепостные жили весьма малыми группами, отделёнными друг от друга. Из-за их изоляции, раздробленности и отсутствия объединяющего их религиозного и духовного центра они начинали забывать свои еврейские обычаи. Немецкий путешественник Рейнегтс, посетивший Грузию в 1780 г., написал относительно сельских евреев, называемых "Сапаанитес", городскими еврейскими торговцами и ткачами из-за недостаточного знания религиозных законов.

Бесчисленные войны и восстания в конце XVII и начале XIX вв., опустошавшие страну, способствовали тому, что евреи, лишившиеся состояния, вынуждены были искать защиты у грузинских феодалов. Ценой такого покровительства в Грузии всегда было закрепощение. Тем более, что грузинские феодалы считали возможным закрепощать нехристиан.

В XV и XVI вв. процесс закрепощения крестьян и ремесленников ускорился вследствие ещё более резкого ухудшения положения грузинских евреев, связанного с военными вторжениями (Тимура, а затем войск Турции и Ирана) и непрерывными внутренними распрями, приведшими к распаду страны с конца XV в. на три царства и пять феодальных территорий.

Одним из условий принятия евреями крепостного состояния было обязательство господина не принуждать евреев к переходу в христианство, которое не всегда выполнялось.

Часто грузинская церковь выкупала евреев у их хозяев за обязательство принять православие, чем многие пользовались с целью обретения независимости.

В соответствии с действовавшим грузинским законодательством, крепостные евреи делились на три категории: крепостные царя, крепо-

стные помещичьи и крепостные церковные. Как крепостные, так и свободные евреи (проживавшие большей частью в городах) не призывались в армию и взамен воинской повинности выплачивали "армейский выкуп".

Проф. Михаил Физицкий передал нам запись клипа из грузинской видеоэнциклопедии о любопытном эпизоде грузинско-еврейской истории:

...В XV в. Грузия распалась на восемь царств. А с XVI в. раздробленная Грузия сама справлялась с Османети (Турцией) и Ираном, однако Турция «прихватила» Месхети.

В период 1614-1617 гг. царства Картли и Кахети четырежды подвергались нашествию Шах-Аббаса, в результате османе полонили Картлийского царя Луарсаба II, Кахетинскую царевну Кетеван, царевичей Левана и Александра.

Царь Кахети Теймураз I укрылся в Турции, оставив свою жену царевну Нестан-Дареджан в издревле месхетийском городе Олтиси. Царевну охраняли лишь домоправитель (сахлтухуцеси) Нодар Джорджадзе и около 300 кахетинских азнауров. Находившемуся в Кавказском регионе Шах-Аббасу I разведка донесла, что кахетинская царевна укрывается в Олтиси и охраняется небольшим отрядом. Шах вознамерился захватить её, он приказал хану из Еревана, армянину Амиргуну, выступить с десяти тысячным войском, напасть на Олтиси и во что бы то ни стало взять в плен царевну.



Грузинского военачальника Нодари Джорджадзе обоснованно тревожила реальная опасность вторжения войск персидского шаха со стороны Армении. Однако стоял январь, принесший обильный снегопад, из-за которого преодоление разделительного хребта между Арменией и Месхети было непредставимо. Амиргун-хан оснастил своё войско не только боевым оружием, но и лопатами. Взяв курс на Олтиси, воины попутно расчищали дорогу, и понемногу приближались к цели. До Олтиси оставалось два часа пути и тут произошло чудо: царевне Кахети приснилось, что на Олтиси наступают кизилбаши. Полусонная царевна отдала приказ ввести во внутреннюю крепость весь свой отряд, женщин и детей.

Действительно, через пару часов в Олтиси ворвались Амиргун-хан, Беклар-Бек Еревана во главе десяти тысяч кизилбашей, однако цель не

обнаружили. Персияне окружили внутреннюю крепость, но пробить ворота не смогли. И тогда они стали готовиться к длительной осаде.



В то время в Олтиси проживало несколько сот еврейских семей. Кизилбашам было не до них, - их целью было пленение грузинской царевны. Евреи, на протяжении веков оторванные от военных дел, занимавшиеся ремеслом и коммерцией, не внушали никаких опасений.

Ещё до рассвета еврейские мужчины собрались в синагоге. Туда же пришли раввины общины, которые приказали мужчинам защитить честь Грузии – её царевну.

Из-за стен внутренней крепости послышались ружейные выстрелы – 300 грузин направляли ружья и стрелы против десяти тысяч кизилбашей, окруживших крепость. Персы при этом решили укрыться от ружей и стрел грузин. В это время послышался гомон. Кто-то с тыла напал на кизилбашей. Амиргун решил, что грузины окружили его рать. Ему было невдомёк, что олтийские евреи, всего лишь несколько сот человек, ведомые раббьями, начали мужественное наступление на неприятеля во имя спасения чести Грузии. В руках евреев сверкали мечи, припрятанные тысячелетие назад. Вздогнули Амиргун и его рать и обратились в бегство. Отворились ворота внутренней крепости. Впереди на коне ехал Нодар Джорджадзе во главе грузинско-еврейского войска. Грузины и евреи, ведомые Н.Джорджадзе и раббьями, преследовали неприятеля до Карса, безжалостно уничтожая его.

Был январь 1616 года. Азнаури потеряли Кахетинское царство и храм Алаверди, грузинскими же евреями были утеряны Иерусалим и храм Соломона. Однако они оставались преисполненными надежд, достоинства и чести, любви к ближнему, владели острыми мечами предков, благодаря чему не подчинились многократно превосходящим силам врага и спасли честь Грузии – Картлийскую царевну.

В настоящее время крепость Олтиси находится на территории, завоёванной Турцией.

В XVII и XVIII вв. еврейское население на Кавказе значительно уменьшилось. Арчил, царь Имерети, бывший в 1703 г. в Москве, описывая боярину князю Головину тогдашнее положение Грузии, констатировал, что «весь народ исповедует веру христианскую, кроме малого числа евреев». Евреи всюду подвергались притеснениям и вымогательствам со стороны местных владетелей.

Евреи в Грузии на определённом этапе (XIII-XVIII вв.) оказались крепостными крестьянами. Это обстоятельство позволило им не участвовать ни во внутренних феодальных войнах (разборках между князьями, а также между царской властью и вассалами), ни в битвах с внешними поработителями.

Известный историк Ицхак Давид в своём двухтомном труде "История евреев на Кавказе" пишет: к началу второй половины XVIII в. грузинские евреи становятся обладателями не только земельных участков, имений и особенно виноградников. Это указывает на то, что до самого позднего времени они занимались земледелием и меньше торговлей. Речь идёт в первую очередь о той части еврейского населения, которое сосредоточивалось в провинции, селениях и деревнях.

Еврей-торговцы нередко вынуждены были из-за задержки выплаты причитаемых им денег за доставляемые товары или долги обращаться за помощью к вышестоящим должностным лицам власти и даже к царю.

Многие местности и названия деревень сегодня уже исключены из карты проживания еврейского населения. В связи с этим, ещё в тридцатые годы М.Плисецкий справедливо замечал: „В нынешних местах расселения грузинские евреи проживают сравнительно недавно. Большинство еврейских кварталов исчисляет свою историю максимум двумя-тремя сотнями лет. Еврейское население Грузии в последние столетия и даже в недавнее время пережило «великое переселение».

Согласно составителям историко-географической записки о Кавказе и соседних странах «в Грузии к концу XVIII в. проживало значительное число евреев, которых на местном языке страны называли „УРИЯ”. Некоторые из них, - отмечалось в записке, - владеют целыми деревнями, другие смешаны с грузинами, армянами, татарами, но их нет среди осетинцев. Они взамен натуральных повинностей большей частью платят повинность в малом размере...»

Вторая половина XVIII в. вообще, и особенно её последняя четверть, ознаменовалась учащением случаев продажи грузинами - христианами евреям своих земельных участков, поместий, садов, виноградников и пр. Так, например, из двух документов данного периода явствует, что одной из состоятельных и богатых грузинско-еврейских семей была семья Мамиствалашвили, которой в 1756 г. были проданы грузин Петриашвили Зазия с сыном его Бежаном, а также виноградник, приобретенный ими у Мосиашвили.

Свидетелями заключения купчей были грузинские и еврейские жители, среди них: Мосиашвили Патаркаци, Исраелашвили Датия и др.

Десяток с лишним лет спустя, именно в 1771 г., еврейская семья Мамиствалашвили сама становится мелкопомещичьей, покупающей слуг и крепостных. Купчая, данная этой семье Ираклием Палавандишвили и его сыновьями Багратором и Иоанном, именно об этом и свидетельствует.

К концу XVIII в. в Дигвири существовало 32 еврейских дома, а во главе еврейской общины стоял раввин Абрам бен Ицхак, который на старости лет поехал в Палестину и там скончался.

Интересно заметить, что распространённая среди грузинского населения формула проклинания в записках, контрактах, соглашениях и прочих купчих документах происходит из еврейского Пятикнижья, что засвидетельствовано ещё в грамоте царицы Тамары Великой, выданной на имя Гелатского монастыря в 1193 г.

Евреи старались освободиться от власти помещиков-крепостников. Они либо самовольно прекращали крепостные отношения, либо „выкупали себя и свою семью на свободу“, или оспаривали в законном порядке право помещиков на владение ими. Многие торговцы и ремесленники старались получить право заниматься торговлей или ремёслами наравне с другими.

Притесняемые помещиками еврейские купцы часто искали убежище у церкви, которая брала торговца под свою защиту и даже освобождала его от некоторых пошлинных налогов.

Однако все эти старания в большинстве случаев определённо были обречены на неудачу, так как власти силой возвращали вышедших из крепостного повиновения крестьян „по принадлежности“, а при попытке выкупа помещик требовал нереальную сумму.

Нередко евреи-крепостники становились жертвами нашествий горских племён на Грузию, которые угоняли скот, забирали в плен людей и т.д. Так случилось с евреями Яковом и Ицхаком Биниашвили, которые были угнаны леками. При содействии и вмешательстве царевны Дареджан, они были освобождены. Так как они находились в плену у леков, а царица их выкупила и освободила, то они обещают быть её



крепостными, пока они живы. В качестве свидетеля документ подтверждал Мамиствали Лежава.

Несмотря на упадок (в политическом и экономическом отношениях) в позднее средневековье, грузинские цари продолжали поддерживать религиозно-духовные и культурные связи с палестинскими центрами христианства, особенно же с тамошними греческими патриархами, которые отныне становились главными попечителями старых грузинских центров, монастырей и церквей в Палестине.

В этот период часто в связи с тем или иным событием царей Грузии сравнивали с известными библейскими персонажами - Моисеем, Иегудой, Давидом, Абраамом и Соломоном.

Во второй половине XVI - начале XVII вв. евреи могли мигрировать в Кахетинское царство не только с запада - из других грузинских регионов, но и с востока, прежде всего из сопредельных территорий Сефевидского Ирана - бывшего государства Ширваншахов и Шекинского владения.

К сожалению, практически отсутствуют сведения о еврейских общинах Ширвана до конца XVII в. Однако, один из крупнейших кавказоведов середины XX в. И.П.Петрушевский, характеризуя социально-экономическую ситуацию в этом регионе в XV в., отмечал: «Евреи в небольшом количестве проживали в некоторых селениях Шеки и Ширвана, также в Гяндже, Шемахе и других городах Северного Азербайджана».

Очевидно, насильственное переселение евреев из Кахетии в 1614-1615 гг. не носило характера религиозных преследований.

В 1614-1616 гг. сефевиды депортировали из Кахетии если не большинство, то значительную часть её населения. Впрочем, существуют и более катастрофические оценки, согласно которым тогда население Кахети «сократилось на две трети».

Согласно грузинскому хронисту конца XVII в. Парсадану Горгиджанидзе, по приказу Аббаса I из Кахетии было выселено «восемьдесят тысяч дымов грузин, армян и евреев, которых погнали в Мазандеран, некоторых же рассеяли по другим краям».

В современной историографии на сей счёт высказывается несколько основных гипотез геополитического и социо-экономического порядка. В одних случаях, важнейшим фактором практиковавшихся Аббасом I в 1604-1616 гг. изгнаний населения Кавказа в Персию называется его стремление остановить османскую экспансию в регионе, в том числе с использованием тактики «выжженной земли».

В других исследованиях упор делается на стремлении Аббаса I таким образом избавиться на Кавказе от оппозиционных Сефевидам

групп местного населения или склонявшихся к сотрудничеству с Османами.

Так, массовым переселениям в Персию кроме евреев подверглись в 1613-1616 гг. христиане, грузины и армяне, ширванцы-мусульмане и «черкесы» - кавказские горцы - христиане и сунниты.



Показательно, в 1620-1621 гг. Аббас I отдал Кахетию восточнее реки Иори в управление правителю Гянджи Пейкар-хану. Последний привёл с собой десятки тысяч семей тюрков и курдов. В результате, к началу второй четверти XVII в. заметно изменился этнический и конфессиональный состав населения левобережья Алазани. Наконец, Аббас I явно стремился к уничтожению сельскохозяйственной базы производства шёлка и инфраструктуры его сбыта на Кавказе, перенеся их в прикаспийский Мазандеран.

Там им были основаны новые города Фарахабад и Ашраф, которые уже в 20-х гг. XVII в. стали крупнейшими центрами производства и торговли шёлком.

На наш взгляд, именно по последней причине и подверглись насильственному переселению в Мазандеран кахетинские евреи.

В конце 30-х - начале 40-х гг. XVII в. евреи в крайне незначительном числе вновь стали селиться в Греми и Базари/Загеме, где тогда были ярмарки, на которые приезжали евреи и из других мест.

Окончательный упадок Греми и Базари приходится на последнюю треть XVII - начало XVIII вв. Во всяком случае, в начале 60-х гг. XVII века административный центр Кахетинского царства был перенесён западнее - в Телави. Не исключено, это было связано с вторжением в конце 50-х гг. XVII в. в Кахетию гянджинского Селим-хана при поддержке сефевидского шаха Аббаса II, поощрявшего переселение в регион тюркских племён. Показательно, в конце 60-х гг. XIX в. в Абастумани (Юго-Западная Грузия) евреи помнили, что их предки в начале 60-х гг. XVII в. бежали из Кахетии.

С другой стороны, в грузинском актовом материале 1693 г. содержится информация о переселении в Кахетию трёх крепостных евреев с семьями из Кутаиси (Имеретия) в период правления царя Картли Вахтанга V.

На протяжении последующих столетий в коллективной памяти местного населения устойчиво сохраняется миф о некогда многочис-

ленных в Греми евреях. Наиболее ранний случай фиксации такого рода информации относится к 1822 г. Описывая своё пребывание в Кахетии, английский путешественник Р.Лайалл упомянул о караван-сараях рядом с Греми, «которые в прошлом принадлежали многочисленным здесь некогда евреям».

В конце XIX в. кавказовед А.Грен зафиксировал предание о существовании «еврейского кладбища в древней столице Кахетии Греми».

Евреи, благодаря усилиям их кетхуды ещё в Базари ходжа (купца) Лалезара (Элазара) ибн Якуба, смогли добиться от шаха Аббаса I разрешения строить еврейский квартал в некотором отдалении от других кварталов Фарахабада, на каспийском побережье.

В начале 1619 г. в Фарахабаде насчитывалось 7 тыс. домов евреев и мусульман из Ширвана, основным занятием которых были производство и торговля шёлком.

Преемники Аббаса I во второй трети XVII в. уделяли развитию Фарахабада всё меньше внимания. Однако еврейская община этого города оставалась, видимо, одной из крупнейших по численности и ведущей по своему экономическому влиянию не только в Прикаспии, но и во всём Сефевидском Иране.

В период правления шаха Аббаса II евреи подверглись по всей стране поголовному насильственному обращению в ислам.

Еврейская община Фарахабада оказалась одной из немногих, члены которой проявили несгибаемое мужество и упорство в приверженности религии предков. Как повествует еврейский хронист середины XVII в. Бабай ибн Лутф, их не испугала даже угроза сожжения заживо.

Тем, кто выдержал эти издевательства, было разрешено сохранить свою веру. Но было предписано носить унижительные знаки отличия: бубенчики и металлические кольца на шее, а также «красный колпак» без чалмы на голове. Лишь впоследствии, одарив власти богатыми подарками, фарахабадские евреи смогли избавиться от этого унижавшего их человеческого достоинства наказания.



В 1668 г. Фарахабад подвергся жестокому разграблению, сожжению и массовому уводу в плен местного населения со стороны казаков под руководством Стеньки Разина. Видимо, после этого город окончательно потерял своё былое значение. Как представляется, оставшиеся там евреи

присоединились к другим еврейским общинам Прикаспия или мигрировали в города внутри Ирана. Но нельзя исключать, что часть из них через Гилян вновь вернулась на Кавказ. Была выдвинута также гипотеза, согласно которой в 30-х гг. XVIII в. Надир-шах переселил из Гиляна в Мешхед (Хорасан), возможно, также потомков фарахабадских евреев. Позднее, в конце 30-х - начале 40-х гг. XIX в. некоторые из них могли переселиться в Герат и Мерв.

Как показал проведенный анализ, еврейские общины Кахетии XV-XVII вв. были достаточно глубоко интегрированы в социум и экономику региона. Они играли заметную роль в производстве и торговле шёлком. У них явно существовали тесные связи, в том числе и миграционные, с еврейскими общинами других регионов Грузии и, возможно, Ширвана.

КРУПНЕЙШИЕ ЕВРЕЙСКИЕ ПОСЕЛЕНИЯ В ГРУЗИИ

Восточная Грузия

Абастумани - согласно местной традиции, евреи переселились сюда в середине XVII в. из Кахетии. Занимались земледелием и мелкой торговлей. Подвергались постоянным набегам со стороны мусульманских соседей из Аджарии, многие были вынуждены переселиться в г. Ахалцихе. В настоящее время в Абастумани еврейского населения нет.

Адигени - евреи жили с древнейших времён, селились в отдельном квартале - Рабате, занимались земледелием, домашним ткачеством и мелкой торговлей.

Атени (около г. Гори) - согласно грамоте XVIII в., жили грузины, армяне и евреи. Основное занятие - земледелие. В начале XIX в. большая часть еврейских жителей переселилась в Гори. В настоящее время евреи здесь не живут.

Ахалдаба - «местечко, где живут грузины и урии»; еврейское население зафиксировано в грамоте 1703 г. Некогда здесь жили 150 еврейских семейств, основные занятия - земледелие и розничная торговля. Крепостные евреи в основном принадлежали цариче. Ещё ранее XVII века местные евреи стали переходить в христи-



анство, в то время как другие покинули деревню.

Ахалцихе - евреи селились с древнейших времен, в 1832 г. числилось 400 еврейских семейств. Жили в особом квартале - Рабате, где находится древнейшая из сохранившихся до настоящего времени синагог, построенная в 1741-1742 гг. на месте более древней синагоги. При синагоге действовал хедер, где детей обучали началам еврейской книжности, здесь же был еврейский рынок и неподалёку - кладбище. В настоящее время евреев в Ахалцихе почти не осталось.

Брети - деревня в Картли. Местные жители утверждали, что евреи переселились сюда в XVII в. из Ахалдаба и Ахалцихе. В середине XIX века здесь числилось 25 еврейских дворов, насчитывавших 110 мужчин и 90 женщин. Жили в землянках, занимались сельским хозяйством и торговлей, принадлежали князьям Авалишвили, имели синагогу с деревянным полом.

После отмены крепостного права большинство переселилось в Цхинвали, Карели и Сурами.

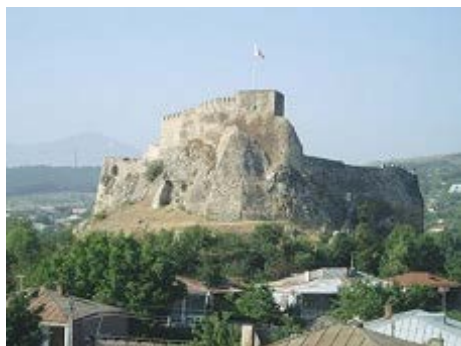
Гори (торгово-ремесленный центр Восточной Грузии) - никаких документальных сведений о существовании еврейского населения в городе до середины XIX в. нет. В то же самое время в Горийском уезде всегда было много евреев. По данным за 1831 г. в уезде проживали 504 еврея - мужчины, из них 279 были дворянскими крепостными, 194 числились по казённому ведомству и 31 принадлежали церкви. В основном занимались мелкой торговлей. Только 7 купцов имели оборотный капитал в размере от 5 до 20 тыс. рублей серебром. Через 20 лет, в 1843 г., в Гори было всего 4 грузинских еврея, в то время как во всем уезде уже жили 1506 евреев (приток за счёт переселенцев из Южной Грузии и Цхинвали), из них 732 человека были купцами и 50 занимались ремеслом.

Занави - согласно исторической хронике IV в., древнейшее античное поселение евреев в Картли.

Карели - одно из крупнейших еврейских поселений в Картли. В Средние века большинство карельских евреев были крепостными князей Церетели и занимались сельским хозяйством и торговлей. На рубеже XIX-XX вв. в деревне числилось 400 душ евреев. У них была синагога и *хахам*. В это же время началось переселение карельцев в Гори и Тбилиси. В настоящее время евреи в Карели не живут.

Мицхета - столица Картлийского царства, в которой, по крайней мере, с I-II вв. существовала еврейская община. В V-VI вв. мицхетские евреи частично переселились в новую столицу, Тбилиси, а также расселились по всей Восточной Грузии. С тех пор еврейского населения в Мицхете нет.

Сачхере - еврейское население появилось здесь в феодальную эпоху. По большей части евреи принадлежали князьям Церетели, занимались торговлей, сельское хозяйство имело лишь второстепенное значение. В Сачхере еврейские дворы были разбросаны по всей достаточно большой деревне, соответственно, имелись четыре синагоги. К концу XX в. евреев в Сачхере не осталось.



Сурами - в этом древнем торговом центре на границе Восточной и Западной Грузии евреи селились с давних времён, жили в отдельном квартале и занимались торговлей. В 1803 г. зафиксировано 13 еврейских семейств. После массовой эмиграции 1970-х годов евреев в Сурами не осталось.

Тбилиси - еврейская община в новой столице Картлийского царства возникает не ранее V-VI вв., главным образом, из выходцев из Мцхеты. В IX-XII вв. существовала иудейская секта тифлиситов. После XIII в. сведений о присутствии евреев в городе нет. По мнению исследователей, до середины XIX в. грузинские евреи в Тбилиси не жили. Они стали селиться в Тбилиси только при российской администрации. Однако в старом городе были еврейский квартал и древняя синагога. Новые синагоги были построены только в конце XIX – начале XX вв. В настоящее время после массовой еврейской эмиграции 70-х и 90-х годов XIX в. Тбилиси наравне с Кутаиси остаются единственными еврейскими центрами в Грузии. В других городах и во всех деревнях евреев практически нет.

Уриатубани («Район евреев», в настоящее время - Вардисубани, «Район роз») - деревня в Кахетии. В XVII в. евреи здесь уже не значатся.

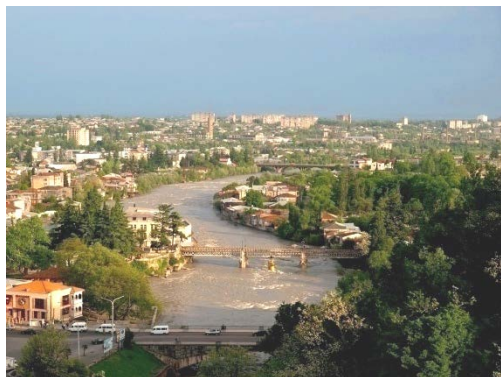
Цхинвали - уже в грамоте 1329 г. упоминаются живущие в городке церковные еврейские крепостные. Во второй половине XVIII в. здесь числилось 22 еврейских двора, к XIX в. численность еврейского населения возросла до 80 дворов. Занимались сельским хозяйством и розничной торговлей. Некоторые еврейские купцы участвовали в международной торговле шёлком-сырцом. Жили в отдельном квартале, имели синагогу и свой рынок. В настоящее время еврейских жителей в Цхинвали не осталось.

Западная Грузия

Бандза - еврейское поселение на территории Самегрело возникло не ранее второй половины XVIII в. К XIX в. деревня стала важным торговым центром всей Западной Грузии, а число еврейских жителей достигло 250 семейств. Была синагога. После эмиграции в конце XX в. евреев в Бандза не осталось.

Крихи - деревня около г. Они, евреи здесь в настоящее время не живут. Однако среди грузинских евреев распространена фамилия Крихели, носители которой жили в Гори, Цхинвали и Карели.

Кулаши - еврейское население зафиксировано с 70-х годов XVIII века: «В Кулаши живут много евреев. Все они, кроме *хахамов*, позабыли еврейский язык и говорят между собой на грузинском». Ещё в XIX в. евреи в Кулаши жили в отдельном квартале и имели две синагоги. Основным занятием была торговля и частично земледелие. После эмиграции 70-х годов XX в. еврейского населения в деревне не осталось.



Кутаиси - еврейские купцы и ремесленники стали селиться в Кутаиси уже в XI-XII вв. вместе с первыми царями из династии Багратидов. Ещё в середине XIX века кутаисские евреи одевались по восточно-грузинскому образцу, хотя уже давно жили в Западной Грузии. По записи 1822 года половину из 1600 жителей города составляли евреи, однако уже в 1861 г. евреи по численности переместились на второе место, уступив первенство грузинам. Евреи в Кутаиси издревле селились в отдельном квартале, который располагался вдоль дороги, ведущей в Тбилиси. Основным занятием была торговля и в меньшей степени – ремесло. Уже с 20-х годов XIX в. наиболее зажиточные кутаисские еврейские купцы участвовали в Лейпцигской ярмарке, откуда завозили в Грузию товаров на 80-100 тыс. рублей серебром. В конце 50-х годов того же столетия некоторые еврейские купцы получили социальный статус *мокалаке* (мещанина). В настоящее время Кутаиси представляет собой единственный город (кроме Тбилиси), где сохраняется сильно поредевшее, но всё-таки компактное еврейское население, имеющее две синагоги.

Лайлаши - горное селение в Западной Грузии, где вместе с евреями жили греческие и армянские купцы. Основным занятием была по-

средническая торговля между высокогорными районами Западной Грузии и морским побережьем Колхиды. Ещё в начале XX в. в Лайлаши жило свыше 1200 евреев, которые составляли большинство населения. Евреи занимали целый квартал, в котором стояла двухэтажная синагога с отделением для женщин, при ней был устроен ритуальный бассейн для омовения, а на первом этаже действовал учебный класс (талмуд-тора). Здесь же хранилась рукописная Библия X в. на древнееврейском языке. В 30-х годах прошлого века еврейские жители Лайлаши стали переселяться в Кутаиси. В настоящее время еврейских жителей в деревне нет.



Они (городок в горной провинции Рача) - в XVIII в., согласно «Истории Картли», в Они жили и торговали еврейские купцы. Во второй половине XIX в. в Они было 80 еврейских дворов, а жители были помещичьими и церковными крепостными. Там же стояла старая маленькая синагога. В конце XIX в. здесь была построена самая красивая в архитектурном плане большая каменная синагога, что говорит о возросшем благосостоянии общины. Однако в настоящее время недавно отреставрированная синагога стоит, а евреев в Они уже почти нет.

ИСТОРИЯ ТОРГОВЛИ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ

На основании исследования материалов, относящихся к состоянию хозяйственно-экономической жизни и деятельности грузинских евреев с начала XIX в. до падения крепостного права в Грузии, И. Паписмедов констатирует:

В восточной Грузии грузинские евреи больше всего населяли местечки и деревни, в Западной же - местечки и города.

подавляющее большинство грузинских евреев в это время находилось в крепостной зависимости на положении помещичьих, церковных и государственных крестьян. В Восточной Грузии большинство евреев - крестьян принадлежало помещикам, а Западной Грузии - церкви.

Главным занятием и основой экономической жизни подавляющего большинства грузинских евреев, в силу исторических условий, служила торговля; остальное меньшинство занималось сельским хозяйством и кустарным промыслом.

Во внешней торговле принимало участие лишь незначительное число евреев - торговцев, державших в первое время (приблизительно до 60-х годов XIX в.) торговую связь с городами Турции и Ирана, а

впоследствии и с городами России. В этой внешней крупной торговле значительное место занимали, главным образом, ахалцихские и кутаисские евреи.



В зависимости от своего экономического положения и занимаемого места в общественной жизни евреев - торговцев можно разделить на три категории:

а) Высший слой торговцев, или крупные торговцы, составлявшие лишь незначительную часть евреев.

б) Средний слой торговцев больше численностью по сравнению с первым.

в) Низший слой торговцев, или мелкие торговцы (коробейники), - в подавляющем большинстве.

Торговец первой категории вёл внешнюю и преимущественно крупную торговлю, обладал достаточными средствами, наживал большой капитал, пользовался известными привилегиями и правами среди господствующих классов и занимал видное место среди нарождающейся буржуазии.

Средний торговец не столько обладал собственным капиталом и, покупая товары на месте у крупного торговца за наличный расчёт, частую же в кредит, вёл, главным образом, мелкую торговлю.

Торговец третьей категории, низшего слоя торгового класса, был вынужден брать в кредит товар у крупного торговца и, таким образом, находиться вечно в экономической зависимости от последнего.

Находившийся в низшем слое крепостной еврей - торговец был лишён самых обыкновенных человеческих прав и с большим мучением находил для себя источник пропитания, вечно изнывая в долгах у состоятельного торговца.

Еврей - коробейник, пробираясь по деревням со своим товаром, связывал деревню с городом, снабжал крестьян продукцией города и способствовал товарообмену между ними.

ЭКОНОМИЧЕСКОЕ ПОЛОЖЕНИЕ ЕВРЕЕВ В ГРУЗИИ

После раскрепощения крестьян и скопления основной массы евреев Грузии в торговле, начался процесс подчинения на сей раз бедного еврейского слоя к более состоятельному торговому слою.

Следовало бы ожидать, что царские власти дадут евреям возможность заниматься мелкой торговлей, особенно в дореформенный период, когда подавляющая масса евреев была обезземелена и лишена всяких средств к существованию. Ведь было предельно ясно, что объективные социально-экономические факторы толкали эту массу в торговлю, а не субъективно-национальные черты, как многие хотели доказать.

Евреи начали заниматься в массовом порядке торговлей. Интересны наблюдения над евреями Кавказа английского путешественника и исследователя Даглеса В. Фрешфильда, ссылающегося в этнологической части на Е.Шантра.

Городок Они представился Фрешфильду местечком земледельцев и крестьян, без особых достоинств и привлекательности. Обычные дома были двухэтажными деревянными с балконами. Гостинные дворы не были лучше пивных духанов. „Мы, - пишет Фрешфильд, - проводили тёплый августовский вечер на балконе. Шумливость жителей и лай их собак мало давали возможности поспать, и мы были на ногах несколько часов до того, пока старый еврей, который должен был поискать для нас лошадей для поездки в Кутаиси, привёл кавалькаду. Он шагал перед нами в течение длинного летнего дня, и был он воплощением „Странствующего еврея“.



Отмечая, что все улицы Кутаиси имеют покрытие, Дм. Бакрадзе упоминал, что там появилось много двухэтажных домов, еврейская синагога и пр.

О неудавшейся интриге, задуманной кутаисскими юдофобами, сообщал из города Кутаиси корреспондент газеты „Русский еврей“ Д. Хмара в апреле 1883 года. Согласно Хмаре, в Кутаиси налицо антагонизм между христианским и еврейским населением, который носит религиозное свойство. Однако по его же замечанию „На Кавказе евреям относительно легче живётся, чем в самой России“.

Согласно путешественнику по Имеретии, Мингрелии, Гурии и Сванетии Бочкарёву, в указанных краях проживало в 80-е годы 950 000 душ: армяне, ев-

реи и греки, считавшиеся аборигенами, были расселены по всей стране и редко жили самостоятельными посёлками.

Многие станции Закавказской железной дороги представляли собой пёструю смесь разнообразных национальностей. Немало было на этих станциях грузинских евреев. На Квирильской станции, которую корреспондент газеты „Русский еврей” И. Конторер считал лучшей, много было грузинских евреев на базаре, „...одни с навьюченными лошадьми, другие менее состоятельные, согбенные под тяжестью многочисленных узлов и коробок. Эти странствующие коммерсанты, к числу которых принадлежит большая часть здешних евреев, остаются в Квирилах в день базара только до вечера”. Купцы располагались двумя длинными рядами друг против друга на базарной площади.

И. Конторер не прошёл и мимо внешности грузинского еврея, которую он определяет как жалкой. „Коротенький кафтан самого неопределённого цвета, сшитый целиком из давно устаревших заплат - это и будничной, и праздничной наряд еврея - грузина”.

По мнению И. Конторера, отношение местного населения к евреям вполне миролюбивое и свободное от всякой национальной вражды. Евреи Грузии не владели ни русским, ни древнееврейским, но они были фанатичны и „...религиозное их рвение доходит даже до того, - пишет Конторер, - что они весьма неохотно отдают своих детей в школы, управляемые в Грузии местной администрацией”.

В Кутаисской гимназии Конторер мог всё же насчитать несколько еврейских воспитанников. „Следует однако заметить, - заключает он, - что в последнее время среди грузинских евреев замечается новое движение, более разумное течение, многие молодые люди берутся за учебники, ищут книги, чем приводят в немалое смущение грузинскую еврейскую чернь”.



Одним из эффективных мероприятий властей против мелких торговцев являлось упразднение в 1872 г. пятничной ярмарки в Кутаиси и её перенесение на субботу. По мнению правительства, такое мероприятие должно было снизить цены на продукты, так как еврей не смог бы участвовать в торговле, и население закупило бы продукты в

дешёвых ценах. Однако результаты, как отмечал кутаисский полицмейстер, увы, не были положительными, так как дело было не в участии или неучастии евреев, а в общем законе торговли: „Скупать подешевле и продавать подороже”.

Согласно циркулярному распоряжению кутаисского военного губернатора от 25-26 января 1873 г. на кутаисском базаре были закрыты еврейские будки для мелочной торговли.

В начале 70-х годов прошлого столетия побывал на Кавказе английский путешественник Ф.С. Грав, опубликовавший в 1875 г. книгу под названием „Мёрзлый Кавказ”.

Грав считает Кавказ колыбелью европейской расы. Нас интересуют заметки и записи Грава о евреях, в частности о евреях Они и Уцера. Явственен весьма любезный положительный подход Грава к евреям Грузии, несмотря на то, что его в Кутаиси пренебрежительно известили о наличии еврейского населения в Они.

Подробно характеризует Грав и евреев села Уцера, подчёркивает их гостеприимство, вежливость, предприимчивость, услужливость. Оказывается, хозяином местной гостиницы в Уцере был еврей. Большинство останавливавшихся там посетителей также являлись евреями, которые с любопытством поглядывали на пожаловавшего в Уцеру иностранца.

Английский путешественник Дж. Бучан Тельфер подчёркивает красоту еврейских детей в Западной Грузии: „Покидая город Кутаиси, - пишет он, - мы проходили через еврейский квартал, где видели много красивых лиц, особенно среди детей”.

Много евреев было в Лечхуми и особенно в Лайлаши во второй половине XIX в. В Лайлаши евреи имели огромную синагогу, а на местном базаре все прилавки принадлежали им. Они же являлись основными торговцами в крае, ежегодно посещали Сванетию. Там они занимались товарообменом на скот и кожу. Одевались они, согласно Тельферу, наподобие местных жителей и говорили на том же имеретинском диалекте грузинского языка, пользуясь, впрочем, еврейскими буквами в своих книгах и писаниях. В Лайлаши проживало также немало армян. В Лечхуми Тельфер на 1876 г. насчитал 50 еврейских домов, а в соседней Раче - 40.

За отсутствием денежной монеты в обращении в вольной Сванетии, жители села Мулахи вели меновую торговлю с еврейскими торговцами из Лайлаши, которые брали корову и барана, взамен же отдавали ткани, материи различных видов и пр.

Евреи Лечхуми ещё до 1868 г. продолжали быть крепостными своих помещиков, несмотря на то, что в Кутаисской губернии введение

реформы было официально объявлено ещё в 1865 г. Просто соответствующие власти не сообщили евреям о введении реформы.



И после введения реформы 6 дымов лечхумских евреев, оставаясь невольниками Саирмского монастыря, уплачивали на каждый дым по 10 руб. в год. Кроме того, все еврейские семьи платили князю Дадани от 10 до 20 руб. в год ввиду того, что они проживали на его земельных участках.

Несмотря на то, что формально они были освобождены от крепостной зависимости, земля им не досталась, и князь поставил их перед дилеммой: или выкупить у него землю и продолжать их обрабатывать, или оставить их и переселиться, или же выплачивать взамен налог. Оказывается, евреи уплачивали не только за землю, но и за дрова и пользование лесом.

Число еврейских торговцев растёт. Из 37 дымов, 28 дымов содержат себя мелкой торговлей. Здесь же следует заметить, что расслоение еврейской крестьянской массы сказалось на еврее-крестьянине, мелком торговце, который отныне, кроме кабалы помещика, попадал в новую кабалу - кулака-торговца.

Интересен и типичен по своему содержанию документ, подписанный свыше 25 представителями Кулашской общины, в которой кроме маленького экскурса в прошлое, как и когда превратились их предки в крепостных крестьян-помещиков, есть и многозначительный намёк на несостоятельность и неэффективность проведённой реформы, в результате которого изменялась лишь форма крепостной зависимости. Кулашские евреи в частности писали: „Многие ещё семейства еврейских общин в этих краях остаются рабами, подневольными церковью и монастырями и выплачивают им налоги по сей день из года в год... Мы, - продолжали евреи Кулаши, - просим от Все-еврейского общества похотайствовать перед высочайшим правительством, освободить нас



из этого рабства”. Документ

подтверждался и скреплялся местной печатью Абрамом бен Даниэль Ботерашвили.

По отношению к кулашским евреям следовало сказать, что в 1860-х годах каждая еврейская семья уплачивала местному князю за каждую душу по 25 руб. ежегодной подати. Торговцы и состоятельные семьи платили налог по 50-60 руб. за право торговли. Их свободное передвижение по городам Грузии было обусловлено получением свидетельства об уплате налога.

В аналогичном духе высказались и представители еврейской общины местечка Суджуна (Мингрелия), которые, по-видимому, и после проведения крестьянской реформы продолжали оставаться невольниками христианских монастырей и церквей, в кабалу которых они впали в прошлом. „Вся община, - писали они, - закрепощена у помещиков и обязана уплачивать налоги”. Под заявлением стояли подписи.

Документ в оригинале, составленный на русском языке, был подтверждён подписью и скреплён государственной печатью 18 ноября 1869 г. в гор. Сенаки, начальником уезда Фёдором Николаевичем Набоковым.

Примерно в том же духе были выдержаны заявления сачхерских и карельских евреев, и, можно полагать, онийских евреев, насчитывавших в 1853 г. 321 душу.

Карельские евреи подчёркивали непричастность властей и начальства к выступлениям толпы рабочих, прокладывающих железную дорогу, против евреев. Они упомянули факт нападок рабочих против евреев, в которых бросали камни, оскорбляли религию и веру, унижали и притесняли их.

О быстром темпе застройки причерноморских грузинских городов в 70-х годах XIX в. и в первую очередь Батуми, говорил английский путешественник Чарльз Мэрвин, совершивший в 1883 г. поездку в нефтедобывающие местности Прикаспия.

Вслед за прочими англоязычными путешественниками, туристами, деловыми людьми и предпринимателями, побывавшими на Кавказе, и Мэрвин описывает различные народности и меньшинства: армян, немцев, русских, персов. Он также упоминает евреев Кавказа из-за склонности к торговле и проявляемую неприязнь к воинственности и прочим бравым подвигам.

Вместе с тем, в Батуми полиция и городские власти начали принуждать евреев покинуть город в течение двух недель. Отметим, что в начале 80-х годов Батуми начал развиваться быстрыми темпами, туда притекал иностранный и внутренний российский капитал. Много стеклось и евреев из различных городов России, особенно из Одессы, Ни-

колаева, Кременчуга, Елисаветграда. Они представляли крупные еврейские промышленные и мануфактурные фирмы и конторы, особенно в отрасли нефтяной промышленности. Высылка этих евреев плохо могла отразиться на перспективы промышленно-торгового развития города.

Касаясь экономического быта государственных крестьян Горийского уезда С.Мачабели приводит интересные данные о Сурамских купцах-евреях и армянах. Выясняется, что торговлей занимались почти все еврейские жители местечка Сурами, и из армян большая их часть.

Торговля в Сурами настолько была развита, что из числа местных государственных крестьян свидетельствами купцов 2-й гильдии обладали 22 дыма, из них 18 дымов составляли армяне, 4 дыма - евреи. Остальные же жители имели справки о ведении мелкой торговли.

Корреспондент журнала „Квали” (за подписью Картлели) сообщил из села Карели: „В прошлом торговля тканями была сосредоточена в руках евреев. Они развозили их по сёлам и домам. Сегодня же трудно найти торгующего в сёлах тканями еврея. Большинство из них обанкротились, и вместо них выдвинула действительность двух



прежних торговцев тканями (мепартлэ), которые построили тканевые магазины... „Одним словом, - заключал корреспондент, - Карели зашагал вперёд, усиливается торговля, меньшинство толстеет, а большинство беднеет и падает экономически”.

П.С.Исарлов в своих „Письмах о Грузии, евреи Грузии и Имеретии” писал: „Вся почти местная торговля и промышленность в местах расположения евреев, находится в их руках, и они, пользуясь большим к себе доверием сельского населения, эксплуатируют его, забирая в свои руки почти всю сельскую производительность: шёлк, хлопчатую бумагу, шерсть и другие продукты”.

К началу 90-х годов состоятельные Онские купцы переправляли товары по железной дороге в Кутаиси, а оттуда на арбах в Они.

Напротив, за исключением Ахалциха, Тбилиси и отчасти цхинвальских жителей, за границу еврейские жители восточной Грузии редко отправлялись.

Несколько купцов с конца XIX в. из восточной Грузии ездили за границу и торговали специально фруктами и овощами. Таких было 3-4 купца из Цхинвали, перебравшихся на постоянное жительство в Гори,

входили в компаньоны с армянами в селениях Каралети, Плави, Медж-врисхеви, Плависмани, Реха, Тедзери, имели там своих людей, которые закупали оптом яблоки, груши, айву, капусту, чеснок и на арбах перевозили в Цхинвали, Гори, Кареди в специально нанятые для этой цели склады. Там фрукты сортировались, упаковывались и отправлялись в Ростов-на-Дону, Одессу, Петербург (особенно отличные сорта яблока), овощи вывозили в Баку и т.д.

СОЦИАЛЬНО-ЭКОНОМИЧЕСКОЕ ПОЛОЖЕНИЕ ЕВРЕЕВ ГРУЗИИ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIX В.

Первую официальную приписку о проведении реформы кавказская администрация получила в марте 1861 г.

В этот период намечается несколько тенденций в после-реформенном развитии социально-экономического положения евреев Грузии:

1. Пролетаризация еврейского крестьянства при недостаточном развитии промышленности, а следовательно, возможности применения крестьянством собственной трудовой силы.
2. Кабальная зависимость от помещиков
3. Начинается долгий процесс крушения еврейского патриархально-семейного строя. Формируется городская еврейская прослойка...



В Тифлисе, в 1864-1865 гг. в зимнее время - муж. 226, жен. 201; в летнее время - муж. 416, женщин - 226.

Из этого видно, что в Тифлисе евреи занимались сезонными занятиями и торговлей.

К 1865 г. население гор. Тифлиса составляло 71051 чел. Евреи в графе “остальные” - всего 1262 чел.

“Остальные”, кроме евреев, включало итальянцев, англичан, испанцев, швейцарцев, сербов, греков.

Синагог в Тифлисе было 2. Проживающих в городе в течение продолжительного времени русских, французов, немцев, греков, персов, турок, осетин, мингрельцев, лезгин и евреев - 11200.

В начале второй половины XIX в. в Гори и окрестностях проживало значительное еврейское население, которое находилось в тесных деловых и общественных отношениях почти со всеми слоями грузинского населения.

Еврейским крестьянам приходилось бороться на два фронта – против крепостничества и защищаемого царизмом помещицтва, что сближало их с грузинскими односословцами, а также против некоторых форм национально-религиозного угнетения и притеснения не только со стороны властей имущих, но и толпы, поэтому объявлять, как это делает профессор Ш. Чхетия, что „Борьба евреев-крепостных не представляет собой ничего необыкновенного, специфического и тем более сепаративистического, оторванного от общих явлений социальной жизни Грузии и что, напротив того, она по своему характеру, методу и целеустремлённости аналогична с подобной же борьбой грузинского крестьянства и составляет органическую часть последней”.

По мнению Ш. Чхетия (и это мнение укрепляло его аргументацию) евреи вообще и, в частности, еврейские крестьяне Грузии составляли количественно меньшинство, частично ассимилировавшееся (по языку, нравам и обычаям) с коренным населением страны. Лишь религиозная их обособленность и изолированность в правовом отношении, искусственно созданные царизмом в результате антисемитской политики, придавали борьбе еврейского крестьянства некоторую специфическую окраску, но это существа дела не меняло, - заключает проф. Ш. Чхетия.

Ухудшилось и положение мелких ремесленников и торговцев, приток иностранных купцов, увеличение налогов и т.д. (для покрытия городского бюджетного дефицита) ставило их в безвыходное положение.

Мы уже говорили о процессе дифференциации среди еврейского крестьянства, усилившемся к концу 50-х и началу 60-х годов.

Вместе с тем, положение евреев Грузии во второй половине XIX в. определялось общими условиями и обстоятельствами, в которых находилась Грузия, как колониальная страна, рынок сбыта и сырьевая база для русского и иностранного капитала, целенаправленной политикой царских властей, отвлечь народные массы от каждодневных злободневных проблем и столкновений с властями, путём направления их гнева и недовольства против евреев. Фактически евреи Грузии, несмотря на казавшееся многим наличием будто бы особых для них облегчений, были подвергнуты тройному гнёту: социальному, национальному и колониальному, составляя определённый комплекс угнетения еврейских масс в Грузии в общем антисемитском фарватере, с одной стороны центрального правительства, а с другой - местной привилегированной дворянско-помещичьей верхушки и ослеплённой национально-религиозной ненавистью толпы.

Как справедливо подчеркивает блестящий исследователь истории евреев Грузии Илья Паписмедов, “мелкий еврейский торговец страдал

не только от гнёта помещика, властей и церкви, но и состоятельного еврея-купца”.

Крупные купцы среди евреев были в Имеретии, главным образом, среди церковных евреев. Были евреи, владевшие крепостными крестьянами, что видно из приказа главнокомандующего о запрещении продавать и закладывать евреям крепостных крестьян - христиан.

Внутренняя дифференциация среди еврейства Грузии всё больше усиливалась и продолжала углубляться в послереформенный период.

Наличие большого количества крупных купцов, ведущих внешнюю торговлю, среди ахалцихских евреев констатируется при русской власти лишь только в 1855-1856 гг., когда выдаются евреям-купцам заграничные паспорта на поездку по торговым делам в Персию и Константинополь.



В письме одного ахалцихского еврея Вано Исхакашвили, направленного в адрес правительства, мы читаем: „Имеется настоятельная необходимость в моей поездке в Персию с целью ведения торговли в гор. Тавризе, поэтому покорнейше прошу ваше превосходительство дать распоряжение для выдачи мне тавризского паспорта, дабы смог я поехать в персидское царство вместе с теми, которым должны быть выданы паспорта для поездки в Тавриз, евреями Мошо Биниашвили и три его товарища, по коим распоряжение даётся в правлении Кутаисской губернии, в соответствии с представленным ими прошением.

Аналогичную просьбу направил властям и Абрам Исхакашвили, намеревающийся поехать в Константинополь на один год.

Евреи-купцы из Грузии всё чаще появлялись в городах разных стран. Они ездили в Трапизунд, Арзрум, Карс, Артаани, Гумбара, Шемаха, Нуха, Эрван, Тифлис, Кутаиси, Новгород, Астрахань, Таганрог, Самарканд, Бухару, Коканд, Ташкент, Ашхабад, Мерв и др.

За надел землёю под хлебопашество, скотоводство, садоводство и огородничество крестьяне отбывают в пользу землевладельца багра (десятая часть урожая всех произведений земли), да кроме того полагаются 6 дней рабочих в пользу того же землевладельца: 1 - на распашку его земель, 1 - на посев, 2 - на жатву и 2 - для уборки и молотбы.

Еврея, не уплатившего налог вовремя, избивали жестоко. Евреи в Дигвире занимались ткачеством и мелкой торговлей в деревнях Ахалцихского уезда.

Евреи-крепостные часто представляли довольно прибыльную статью для своего помещика, и помещик только за большие деньги давал свободу.

За право и разрешение торговать платили евреи Бандзинской общине (Мингрелия) по 10 руб. сер. в год на каждый дом. И. Чёрный замечает, что как раз в дни его пребывания в Бандзе был введён новый налог на почту в размере 1,30 руб. сер. в год, а в будущем году (1868) им приписывалось платить вдвойне. Так было объявлено тамошним судьёй и старшиной.

Из среды кутаисских евреев отличались во второй половине XIX в. некоторые женщины, которые славно и дерзко стали на защиту интересов своей общины. Во время нужды они не стыдились противостоять даже губернатору. Народная память сохранила несколько имён: Сариа-араби, Тетенияи, Хананаури, Мошиаури, Бининаури, Шамшилаури и другие.

АНТИСЕМИТИЗМ В ГРУЗИИ

Национальный, или вернее экономический антагонизм получил в Грузии социально-политическую окраску только после проникновения в Закавказье русского правления и в значительной мере культивировался царским чиновничеством и русским духовенством, которое после завоевания Закавказья импортировалось в Грузию наряду с вооружёнными силами.

„Таким образом, - пишет М.С. Плисецкий, - антисемитизм, как социально-политическое явление в Грузии, принесён извне. Сами евреи никогда не чувствовали себя в среде грузинских крестьян гонимой национальностью (мы не говорим, конечно, о феодалах). Даже при наличии специфических и изолированных кварталов грузинские евреи никогда не знали подобных ограничений, как „черта оседлости“, „процентная норма“ и прочих издевательств, так хорошо знакомых остальной царской России.

В таком же духе высказывается и М. Шукян об отсутствии в Грузии антиеврейских выпадов. Он, в частности, пишет: „Интересно отметить, что в просмотренном нами (т.е. Шукяном - И.Д.) ряде документов по вопросам гражданских взаимоотношений с крепостными евреями, мы не нашли никаких антисемитских выпадов против евреев.

По мнению Н. Элиашвили, социально-экономические взаимоотношения между евреями и грузинами были удовлетворительные. Между

ними не было торгово-экономической конкуренции, так как валовая торговля находилась в руках армян, а розничная - у евреев. Таким образом, грузины не сталкивались с евреями. Грузины в деревнях преимущественно были крестьянами-земледельцами, в городах же - чиновниками и служащими, и с их точки зрения еврей являлся „посредником” между городом и деревней. Поэтому терпели его не в пример „жадного и алчного армянского торговца”. Н. Элиашвили исключает возможность наличия антиеврейских мотивов в случаях нападения и ограбления евреев на дорогах. Это явление он считает закономерным в неустроенной и беспорядочной современности тогдашней Грузии.

Заметим, что такая недооценка антисемитского явления вытекала у Н. Элиашвили как и у многих других из неосведомлённости с антиеврейской действительностью в тогдашней Грузии.

В 1860 г. брестский князь Ражден Иванович Авалов уговорил одного еврейского парня (20 лет) оставить свою веру, забрал его к себе, кормил его трэфой.

Парень был сиротой, были у него в Цхинвали кое-какие родственники, которые попытались заступиться за него, но зря: в ответ они были избиты и искалечены. Начальник уезда вмешался, парня освободили, и он вернулся в Цхинвали и снова был обращён в веру своих предков.

Таковой же была участь Мордехая Элияу Крихели из Цероноси. После кончины отца 13-летнего мальчика забрал к себе князь Георгий Бежанович Палавандов с намерением обратить его в христианство и подарить жене какого-то вельможи. Парень несколько раз умышленно падал с коня с желанием разбиться оземь. Тогда его связали и избили. В конце концов бедная мать, собравшая среди родственников и знакомых около 230 руб., смогла выкупить его. Можно было бы удовлетвориться здесь указанием некоторых сухих фактов антиеврейского характера, взятых из социально экономической жизни евреев Брети и Карели. Грузинские помещики обязывали евреев крепостных ехать в Тифлис за разными покупками, обещая вернуть деньги. После же совершения покупок, на пришедшего просить свои деньги кричали: „Как ты смеешь от нас деньги требовать, разве ты забыл, что ты наш раб, и всё, что у вас находится, тоже является нашей собственностью? Убирайся-ка отсюда!” Прогоняли еврея, избив предварительно вдвоём.

Нуждающиеся в срочном порядке в деньгах, помещики знали, как их раздобыть. Они продавали евреев целыми семьями с жёнами и

детьми по своему усмотрению и согласно своим материальным интересам и выгодам.

Семейство Цицуашвили в Карели, прибывшие туда в качестве свободных крестьян, содержали себя ремесленничеством, ткачеством, но со временем они превратились в подневольных князей семьи Цициановых. Так как евреи селились на земли семьями, то взимали сперва с них каждый год небольшие налоги с каждого дыма по 9 фунтов воска, копчёные рыбы и другие пищевые припасы, как птицу, скот и т.д. Помещики возлагали на евреев различные задания, одалживали у них лошадей. Потом, после кончины помещиков-предков, а также еврейских старейшин, потомки помещиков позволяли себе задержать у себя потомков евреев и объявляли им: „Вы принадлежите нам в наследство от наших отцов, в виде крепостных”, вследствие чего усиливали их гнёт, заставляли их работать тяжело, притеснять всячески.

Нравственная распущенность и ненаказываемая необузданность грузинских помещиков описаны в грузинских архивно-нарративных документах весьма красноречиво, и не только по отношению к евреям Грузии, однако именно по отношению к евреям, кроме чисто социально-экономического гнёта выступал ещё один момент религиозно-исповеденческий, что вызывало нападки, ругательства, оскорбления и унижения со стороны князей и помещиков.

Злостные, ненасытные князья-помещики (но ни в коем случае грузинский народ) отобрали у евреев буквально последний кусок хлеба, оставляя их ни с чем.

Помещики нападали на огороды и виноградники евреев, забирали весь урожай, фрукты, плоды. Непосредственно накануне проведения реформ, помещики прибегали ещё к одному позорному методу запугивания евреев. Они оклеветали их, дескать евреи напали на них и избили. За это пригрозили им отправкой в Сибирь. В конце концов они смогли заставить евреев выкупить себя за 5000 руб. серебром и уступить в добавок виноградники, и за это взамен они получили раскрепощение и свободу.

Помещики забирали всё, даже свечи для субботних канделов, дрова для отопления комнат зимой. Вернувшегося из утомительной разъездной торговли еврея сразу навещали господские приспешники, чтобы осведомиться на месте, сколько денег принёс еврей, полагая и думая, что авось еврей заработали горы денег.

И. Чёрный замечал в связи с этим: „Если евреи не давали по своей воле, то забирали силой и забирали сколько им хотелось... даже куропаток, сидящих на яйцах, брали”.

При отсутствии мужчин дома, приходили слуги помещиков и начинали беспощадно избивать беспомощных женщин, причиняя огромное горе дено и ночью, что только попадало под руки забирали из дома. Евреи оставались обездоленными и лишёнными элементарных вещей.

Бретский раввин Хахам Моше Паписмедов был очевидцем в Сура-ми антиеврейских погромов ритуальников и беспощадной толпы. Организатор и инициатор ритуального погрома князь Дмитри Абашидзе лично пожаловал в Брети с десятью вооружёнными всадниками с целью учинения антиеврейского погрома, убийств и грабежей еврейского населения. Перепуганным евреям пришлось запереться в свои дома. Раввины Даниель и Шалом находились в то время в синагоге. Грузинский князь подскакал к синагоге, начал взламывать двери, но не смог открыть. Поднялись на крышу и перерезали столбы дома. Затем схватили одного старого больного еврея из Тамарашенской общины по имени Шмуель Давидашвили и намеревались его зарезать, угрожая и выкрикивая: „Если не скажешь, кто убил христианского ребёнка, я зарежу тебя”. Старик этот заплакал и, рыдая, сказал, что ему об этом ничего неизвестно. Избили его погромщики и бросили наземь. Потом поймали другого еврея - Даниеля Мордуховича Даварашвили, скрывавшегося под тачкой. Князь Абашидзе пригрозил расправиться с ним мечом, если тот не скажет правду. Забрали его в суд, захватили с собой и одну христианку в качестве свидетеля, дескать она слыхала, как один еврей говорил, что убийство христианского мальчика непременно совершено евреями Сурами. Однако эта христианка оказалась богобоязненной, и в суде заявила, что была вынуждена сказать так, опасаясь расправы со стороны жестоких палачей. Наконец, убедившись в том, что не смог расправиться с евреями, указанный князь повернул назад и ушёл.

В один праздничный день в Сурами исчез маленький мальчик, вследствие чего жители обвинили евреев в убийстве его. Через четыре дня тело убитого было найдено и дело предъявлено начальнику края Дмитрию Абашидзе, который призвал служащих врачей. Вскрыв тело, врачи нашли в мозгу воду и в желудке травы, и объявили, что дитя умерло от рук людей.

Недовольные этим определением и обвиняя врачей в том, что они были подкуплены евреями, жители вломились в дома евреев и подвергли их разным истязаниям, так что они не могли больше заниматься своими делами и даже отправиться в Тифлис к главному начальнику края, однако же в мраке ночи четверо евреев сумели обмануть бдительность жителей и отправились в Тифлис. Но один из них умер по дороге от страха и горя. Так как наместник не был в Тифлисе, то они обрати-

лись к его помощнику, и последний послал двух людей в Сурами для исследования дела. В то же время обвинители успели подкупить маленькую еврейскую девочку, которая жила у одного туземца для обучения портняжеству, и та показала, что её отец держал пропавшего мальчика на коленях и наносил ему раны, тогда как другой еврей взял кровь из ран для употребления в праздник Пасхи. Прибывшие чиновники начали поэтому обыскивать дома евреев и нашли в одном доме кусок холста, запятнанный кровью (от менструации). Холст был отпечатан и приобщён к делу. Через три месяца обвинители были вызваны подтвердить под присягой, что мальчик убит евреями. Но они отказались присягать, что видели убийство. Они показали только, что по их мнению это так было. Затем восемь самых учёных евреев Сурами брошены были каждый в отдельную темницу и подвергнуты пытке, чтобы вынудить у них признание. Вследствие этих пыток двое из них умерли.

Дело по сурамскому ритуальному процессу, дошедший до Сената, сводилось к следующему решению самого Сената от 13 марта 1853 года: „Подсудимых евреев Давида и Гавриила Джанашвили, Михаила Кожиашвили, Рафаила и Исраэля Джанашвили, Ело Пичхадзе и Абрама Джинджихашвили по похищении и умерщвлении ими ребёнка Алексея Джапарашвили для исполнения религиозных обрядов, оставить согласно заключению министра внутренних дел в сильном подозрении, предоставив князю наместнику разослать их по одиночке в отдалённые места, по собственному его усмотрению с учреждением над ними в месте их жительства строжайшего полицейского надзора”.

4 апреля 1878 г., за день до еврейской Пасхи, исчезла «малолетняя крестьянская дочь, Сарра Иосифовна Модебадзе», проживавшая у родителей в селении Перевиси, Шорапанского уезда, в 15 верстах от местечка Сачхере.

Последними Сарру видели её старшая сестра и родственницы, ушедшие в лес и наказавшие девочке вернуться домой, который был в нескольких сотнях метров. Вернувшись к вечеру из леса старшая сестра обнаружила, что Сарра не возвратилась. Ночные поиски, предпринятые родными, результата не дали. По деревне разнеслись слухи, что её украли евреи. В то время, когда девочка исчезла, по дороге проезжали две группы конных евреев, которые вели с рынка разную живность.

6 апреля труп Сарры был найден крестьянским мальчиком вблизи Перевиси. Деревенский сыщик, пристав Абашидзе осмотрел покойницу и, не найдя никаких следов и признаков насильственной смерти,

констатировал несчастный случай - смерть от переохлаждения, и дал разрешение на захоронение.

По заключению врача, девочка погибла от несчастного случая - «утопления во время проливного дождя»; раны на руках были причинены после её смерти мелкими зверями и хищными птицами. Эта экспертиза была признана не соответствующей показаниям свидетелей, что в тот день не было дождя, вследствие чего было произведено переосвидетельствование. Судебно-медицинская экспертиза не нашла данных, чтобы дать заключение о насильственной смерти девочки, тем не менее, судебным властям представилось несомненным, что смерть Сарры связана с её исчезновением.



Девять евреев из местечка Сачхере были обвинены в смерти девочки.

Согласно обвинительному акту, оглашённому в заседании кутаисского окружного суда 5 марта 1879 г., некоторые из них захватили встретившуюся им Сарру, положили её в перемётную сумку и в таком виде увезли девочку в

местечко Сачхере, где она была противозаконно задержана один день и две ночи, и «последствием такого задержания была смерть задержанной»; одному же еврею было предъявлено обвинение в том, что, желая скрыть следы преступления, он, с участием другого лица, в ночь еврейской Пасхи вывез из местечка труп и подбросил его к селению Дарбаидзе.

Главными защитниками подсудимых выступили присяжные поверенные Пётр Александров и Лев Куперник.

Александров на основе следственных данных сумел доказать физическую невозможность похищения Сарры евреями. Допросив свидетелей поодиночке и на перекрёстных допросах, он доказал суду, что большинство их утверждений - явное лжесвидетельство.

13 марта 1879 г. суд вынес оправдательный приговор для всех подсудимых.

Симптоматично по своей трагической глубине, типичное для всего еврейства Грузии, письмо-обращение еврейских общин с. Цхинвали к редактору-издателю газеты „Гамагид” от 18 августа 1869 г., текст которого мы считаем предельно желательным и целесообразным привести

в релевантных отрывках: „...Много нам пришлось выстрадать в этом горьком и долгом галуте, превратились в сосуд, которым никто не интересуется, перебрасывались с места на место, от бедствия к бедствию, насытились горя и ужасов, испили до дна полную ядом чашу, пока ещё не стихла та страшная буря, разбушевавшаяся над нами беспрерывно с древнейших времён, и теперь бушует над нами буря и пылает огонь, брошенный богом-правосудцем, так как впали в рабство у беспощадных помещиков, были распроданы за бесценок рабы и рабыни. Против нас возводили обвинения в кровавых ритуальных наветах, чтобы избивать нас безжалостно. Казнили нас в воде и огне, резали как скот, перепродавали от помещика к помещику, не щадили наших жён, детей и малолетних. Всё наше имущество, деньги и плоды нашего труда доставались нашим беспощадным хозяевам. Нет даже одной минуты без действий, нет дня без предвзятого суда и приговора. Гои оскверняли наши субботние и праздничные дни, похищали детей у родителей. Дети были вынуждены менять веру и поглощались среди иноплеменников”. Дальше представители еврейской общины Цхинвали хвалили и благодарили царя Александра II за то, что он спас их от явного уничтожения у помещиков и хозяев своих. Это спасение они склонны были приписывать появлению и действию Мессии-спасителя, что они подтверждали цитацией соответствующих фраз и предложений из Книг пророков Иешаягу и Эрмиягу. Обращение датировано по еврейскому летоисчислению 2 тамузом 5629 г. (1869 г.). Подписался всеобщий раввин гор. Цхинвали и его окрестностей Яков Ицхакович Галеви-Мамиствалов и др.

Согласно свидетельству И.Чёрного, в Цхинвали еврейско-армянское население жило дружно и мирно. Не было случаев кровавых ритуальных наветов со стороны армян-христиан. Напротив, армянские священники, диаконы и духовные пастыри часто навещали еврейских раввинов Цхинвали с целью получения разъяснений и комментариев по Святому Писанию.

Нам уже приходилось отметить, что чем западнее в Грузии, тем чаще и коварнее были антиеврейские выступления черни. В мингрельской деревне Бандза, по свидетельству Чёрного, у евреев были зафиксированы на грузинском языке все события и происшествия, которые пришлось пережить их общине. „Ежегодно, раз или дважды, иноверцы (гои) подкрадывались к синагогам, жгли и рвали на части свитки Торы, филактерии (Тефиллин), молитвенники (сидур) и талесы. Эти действия повторялись одиннадцать раз. Гои нападали также на дома евреев и грабили их. Вследствие этого, евреи возбудили иск в суде в дер. Зугдиди и Сенаки перед исполнителем обязанностей пристава. Им пред-

ложили под клятвой указать на грабителей и какой ущерб был нанесён им. Евреи принесли клятву, и грабителей принудили выплатить евреям в возмещение нанесённого ущерба. Вслед за этим собрались погромщики, и деревенское население объявило евреям, что если они заберут деньги за причинённый ущерб, то все дома будут сожжены, так и не узнав кто поджигатель. Евреи испугались и отказались от денег. И после погромщики нападали и разрушали синагоги, дома и духаны евреев, крали и грабили всё. А евреи, из-за боязни, не возбуждали дела у властей, опасаясь мести со стороны гоев”.

Не легче было и евреям Тамарашени, Цхинвали, Карели. Князя Мачабели не были лишены определённых антиеврейских умонастроений. Избиения евреев в этих деревнях были обычным явлением. По субботам грузины приходили и тушили свечи и оставляли евреев во тьме, угнетали их и распространяли слухи в обвинении в ритуальных действиях. Не отставали от них в жестокости и цхинвальские отпрыски Мачабели.

XIX век явил собой век сплошных ритуальных наветов и антиеврейских выпадов. Раз вспыхнув в начале века, ритуальные обвинения не стихают к концу столетия.

По сообщению Меира Фельдштейна из Тифлиса, в одной иерусалимской газете в 1872 г. в указанном городе произошёл следующий случай ритуального навета: „Однажды утром рыдающая армянка бежала в еврейский ремесленный квартал. Когда её спросили, в чём дело, то она ответила, что у неё пропал семилетний мальчик и что в этом виноваты евреи, которые похитили ребёнка для удовлетворения своих праздничных нужд. Вечером начала собираться вооружённая палками и факелами толпа армян, дескать для поисков ребёнка. Однако полицейские разогнали её. Несмотря на это, всю ночь происходили в Елизаветполе и в её окрестностях погромы и избиения евреев армянами. К концу недели нашли труп утонувшего ребёнка, и бушующие волнения улеглись и успокоились”.

Второй ритуальный навет в Тифлисе имел место в 1876 году, где грузинских евреев обвиняли в том, что они намерены были похитить христианского ребёнка с целью добыть из него кровь на Пасху. Обвинение это сопровождалось такими сценами, что евреи не на шутку всполошились. Целой гурьбой они бросились на синагогу русских евреев, живущих в Тифлисе, с просьбой принять меры для их спасения.

Продолжение антиеврейских тенденций и выступлений со стороны нееврейской черни, в том же Сураме в 1877 г. произошли сильные антисемитские эксцессы, дошедшие до смертельного избиения евреев и погромов. Губернатор г. Тифлиса генерал Остен Закен сообщал вели-

кому князю Михаилу, что во время погромов было разрушено 60 еврейских домов и несколько синагог.

В связи с этим следовало бы отметить заметку Ил. Алхазидзе от 2 февраля 1877 г., озаглавленную „События в Сурами и погромы евреев”, опубликованную в грузинской газете „Дрозба” 27 апреля 1877 г. В одной из своих номеров газета „Дрозба” выражала негодование нелицеприятностью и несправедливыми обвинениями по отношению к евреям. Она писала: „Просто поразительно такое ослепление и суеверность нашего народа! Часто распространяется слух: в таком-то и таком-то месте жиды похитили христианского ребёнка, закололи его шилом и замучили. Сколько раз производили вследствие таких слухов расследования, и всегда оказывались они необоснованными. Никогда нигде не подтверждалось ещё, что где-нибудь евреи действительно похитили христианского ребёнка и взяли у него кровь, как от них этого требует их вера”.

Среди небольшой части грузинской интеллигенции XIX в., правое дело евреев Грузии всё же находило понимание. Здравомыслящая грузинская общественность полностью сознавала превратности судьбы евреев, попавших в Грузию, старалась вникнуть в их многовековую историю, отдавала себе отчёт о том бедственном социально-экономическом положении, в которой оказались евреи, живущие в Российской империи и, в частности, в Грузии.

В 1879 г. в Сурами опять повторились погромы и преследования евреев. Об этом сообщала 6 апреля 1879 г. газета „Дрозба”.

Тем самым Сурами со своим христианским населением стал зловещим предвестником самого классического ритуального процесса в Грузии, т.н. Кутаисского, процесс, который встревожил не только туземное еврейское население Грузии, но и нашёл широкий отклик в еврействе мира и отражение в многоязычной еврейской и мировой прессе.

ХАРАКТЕРИСТИКА ЕВРЕЕВ ГРУЗИИ

В силу действия различных факторов, дифференцированная община евреев Грузии зиждилась на определённой иерархии, включающей взаимоотношение членов общины и их субординации, на фоне общей исторической картины в Грузии и, в частности, в условиях наличия множества этно-культурных очагов, со своими собственными формами, идеями, страстями, волей, жизнью и манерой восприятия окружающей действительности.

Грузинские евреи, согласно определению Чёрного: „Упрямые, надменные, честолюбивые, склонные к быстрому раздражению, плохие, вруны, невежливые”.

Несколько противоречивы психологические определения евреек Грузии Чёрным: „Женщины, - пишет он, - весьма дружелюбны, красивы, расхаживают одетые в грузинские национальные платья. Они скромны, важны, спокойны и застенчивы, не похожи на евреек Дагестана, постоянно кричащих, дерущихся и спорящих. Еврейки в Грузии гостеприимны, усердствуют в угощениях гостя и в выказывании своего добродушия к нему”.

Еврейские этно-культурные группы повседневно фиксировали свои отличительные черты по отношению к грузинско-армянским этно-культурным группам, что вовсе не означало отсутствия дружественных и добрососедских взаимоотношений между ними.

Вместе с тем, на протяжении веков среди еврейского населения Грузии не наблюдались какие-либо резкие изменения позиции одного поколения к другому, в таком аспекте на лицо определённая степень социальной стабильности (с конца XIX в. положение резко меняется).

Стихийно-религиозная форма мышления у евреев Грузии обуславливала весь жизненный уклад и общественно-семейный быт. Она жила на спонтанности восприятия, с одной стороны, традиционно-иудаистских догматов, а с другой, согласованности этих догматов с той конкретной реальностью, в которой им приходилось пребывать. Вот почему у евреев Грузии религиозно-обрядовая сторона жизни специфически переплеталась с бытом, что в свою очередь определяло формирование особенностей еврейского общинного сознания в Грузии.

ПРОСВЕТИТЕЛЬ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ АБРАМ ХВОЛЕС

В 1890 г. в Грузию для сбора средств на образование прибыл раввин А.Хволес. В Цхинвали он произвёл такое прекрасное впечатление на местную еврейскую общину, что его попросили стать их раввином. По совету своего учителя он дал согласие.

Абрам (Авраам) ха-Леви Хволес (1854-1931) родился в Ковно (Каунас, Литва). Получил хорошее религиозное образование. Прекрасно владел ивритом и идишем, языками народов Балтии, русским,



немецким. Он был учеником одного из видных религиозных и общественных деятелей XIX в. раввина Ковно Ицхака Эльханана (Ицхонка-Эльхонона) Спектора (1817-



1896), который практически возглавлял духовно-общественную жизнь русского еврейства в последней четверти XIX в.

Простота, мудрость и добросердечие притягивали к нему людей. В его доме встречались и мирно беседовали люди разных религиозных верований, социальных слоёв, политических взглядов: местный священник и приехавший к нему за советом раввин, сионист Д.Баазов и хасид Ш.Д.Баумберг, урядник и революционер Миха Цхакая, провизор Василий и богатый купец Монашеров.

Его глубокие знания удивляли всех. Его уважали и любили, ему доверяли. Его считали праведником. К нему за советами и решением спорных вопросов, как к третейскому судье, обращались простые евреи и местное грузинское население.

Признавая авторитет Хволеса, за советом для разрешения сложных вопросов раввинской практики к нему обращались духовные лидеры еврейских общин Грузии. Даже Кутаисский раввин Реувен Элиагулашвили, который хоть и был не согласен с А.Хволесом по вопросам образования, но считал его большим знатоком законов и Торы.

«Три четверти своего заработка он приносил жене. Когда она справлялась об остальном, тот отвечал, что раздал деньги нищим», – писал о А.Хволесе его ученик Илья Паписмедов.

Под стать А.Хволесу была и его жена Мирьям (Мери), урождённая Дульчина (1857-1926). Рассказывают, что она была очень красивой, прекрасно пела. Несмотря на то, что у неё была большая семья – семь человек детей – она оказывала помощь больным, пользуясь медицинской литературой. Её приглашали принимать роды, хорошо лечила ожоги, фурункулёз, различные кожные заболевания, сама готовила мази, навещая больных, следила за тем, чтобы они принимали лекарства строго по назначению врача.

А.Хволес ввёл обучение Талмуда среди грузинских евреев. Грузинским языком он не владел. Ученики, как правило, не владели ивритом и, тем более идишем. Поэтому обучение велось по системе «иврит на иврите».

В 1906 г. раввин А.Хволес организовал в Цхинвали Талмуд-Тору, в которой обучалось 400 детей. В течение нескольких лет из этой школы вышли многие образованные подростки, знающие Тору и основы иудаизма, а также еврейский язык. Вместе со своим учеником раввином Д.Баазовым он обратился к духовным руководителям общин Грузии с предложением, используя уже имеющийся в Цхинвали опыт, открыть Талмуд-Тору и ремесленные училища во всех городах и местечках, где проживали евреи.

Вслед за Цхинвали Талмуд-Торы были открыты в Кутаиси, Кулаши, Они и в других городах и местечках, где проживали евреи.

В 1902 г. в Тбилиси была основана школа для детей грузинских евреев. Преподаватели этой школы, по рекомендации А.Хволеса, также были приглашены из Литвы.

А.Хволес поддерживал связи со многими известными духовными деятелями ашкеназийских евреев. Давид Баазов, например, был послан А.Хволесом в Вильно, где завершил своё духовное образование.

В 1910 г. А.Хволес, снабдив братьев Моше и Габриэла Даварашвили рекомендательными письмами, отправил их продолжать обучение в Россию. В 1920 г. в Любавичской иешиве в России учился и младший из братьев Даварашвили, Яков.

Позднее и в Цхинвали была открыта иешива, во главе с раввином А.Хволесом, в которой обучалось десять учеников.

В 1902 г. в результате поджога сгорело около 300 домов в еврейском квартале Цхинвали. 1300 евреев - одна треть еврейского населения - осталась без крова. Был создан уездный комитет спасения по оказанию помощи погорельцам, в котором активную роль играл раввин А.Хволес. Он писал письма губернатору, выступал в прессе.

Хволес был воистину учёный еврей и имел на свою общину исключительно благотворное влияние. Он воспитал целую плеяду видных общественных деятелей, в том числе известных сионистов: Давида Баазова, Натана Элиашвили, Ехиклея Джинджихашвили, Давида Шапташвили и др.», – писала дочка Давида Баазова Фаина. Среди его учеников – выдающиеся раввины, духовные и общественные деятели: братья Даварашвили, Симон Рижанашвили, Абрам Кикозашвили, Михаил Шамелашвили, Габриэль Давидашвили, Аарон Крихели, Илья Паписмедов, Ицхак Мамиствалов и др.

Потомки бывших крепостных князей Абашидзе, Авалова, Палавандова, Цицианова, тоже ученики А.Хволеса, продолжали просветительскую работу среди евреев Грузии, повсеместно организовывая Талмуд-Торы. И они сыграли большую роль в развитии культуры и в духовной жизни евреев Грузии.

В 1931 г. А.Хволес умер. А в 1937-1938 годах подавляющее большинство духовных лидеров грузинских евреев были арестованы. При этом особенно пострадали ученики рабби А. Хволеса. В 1937 г. были арестованы и расстреляны без суда семь его учеников и последователей, семь хахамов, среди которых был и зять А.Хволеса, хасид Ш.Д.Баумберг, не имевший никакого отношения к сионизму (у него при обыске нашли книгу стихов Бялика).



После 1953 г. ученики А. Хволеса смогли восстановить духовную жизнь евреев Грузии. Особенно большую роль в этом сыграли раввины - братья Даварашвили и их ученики, которые позднее успешно продолжили свою деятельность в Израиле.

Прошло восемьдесят лет со дня смерти раввина Абрама Хволеса. Но о нём постоянно вспоминают как о выдающемся деятеле, внёсшем большой вклад в просвещение и культуру грузинских евреев.

В Израиле, в Кириат-Шарете, районе Холона (это недалеко от Тель-Авива), стоит красивое двухэтажное здание – синагога «Бейт-Авраам», которую в 1984 г. построили грузинские евреи в честь Авраама ха-Леви Хволеса, главного раввина Цхинвали, «диди раби» (великого учителя), как его называли грузинские евреи.

Правительство независимой Грузии в июне 2005 г. выпустило почтовую марку, увековечив имя выдающегося просветителя грузинских евреев раввина Авраама Хволеса.

МОЛЕЛЬНЫЕ ДОМА И СИНАГОГИ В ГРУЗИИ

В книге Эльдара Мамиствалишвили "Грузинские евреи" с глубоким знанием описаны молеельные дома и синагоги в Грузии:

Первый молеельный дом в Грузии, предположительно, был в Мцхете, в грузинских источниках он называется «малым жертвенником» (*мцхе багини*), что позволяет предположить, что существовал ещё и «большой жертвенник» (*диди багини*). О «малом жертвеннике» речь идёт в связи с событиями первого столетия нашей эры. Вполне допустимо, что он существовал и раньше. Можно предположить, что он был подобен Иерусалимскому храму.

В первые века нашей эры, если не раньше, синагога должна была быть в Урбниси, на что указывают археологические и письменные источники.

В XIX в. в Тбилиси ещё существовали остатки старой синагоги, но сведения о действующей синагоге имеются лишь с указанного века. Несмотря на это, нет сомнений в том, что в ранние века в Тбилиси должна была быть не одна, а несколько синагог, ведь Тбилиси был известным и важнейшим ремесленно-торговым городом, и в нём должно было жить множество евреев. Во всяком случае, известно, что там с X в. существовала еврейская «секта», что само собой подразумевает существование и синагоги.

В 50-е годы XIX в. в Тбилиси действовала только еврейская военная синагога. С этого же периода в Тбилиси начинают селиться как грузинские, так и иностранные евреи, которые основывают общинные синагоги. Персидские евреи, так называемые лахлухи, создали две синагоги, а грузинские евреи, переселенцы из Ахалцихе, - одну. Впоследствии из-за роста численности еврейского населения встал вопрос о постройке нескольких синагог. В 80-е годы начали строительство

новых синагог, одну из которых торжественно открыли в сентябре 1888 г.



новой синагогой грузинских евреев в Тбилиси, поэтому за ней сохранилось название "Ахалцихская синагога".

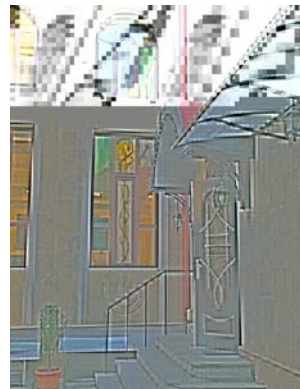
Ахалцихские евреи построили её в начале XX в. (1904-1913 гг.) на главной артерии старого города, в районе так называемого «Армянского базара», на улице Леселидзе.

В 2000-е годы в синагоге были проведены важные работы как по ремонту здания, так и по благоустройству территории, был создан мемориал, посвящённый раввинам.

В 2011-2012 гг. в большом молитвенном доме Тбилиси был проведён капитальный ремонт: деревянным дверям и окнам был возвращён их первоначальный вид.

Вторая действующая синагога - так называемая "Ашкеназская". В этой синагоге молились также лахлухи - курдистанские евреи, говорившие на новоарамейском языке, прибывшие из Ирана.

Она построена предположительно в 1910-х годах. В 2007 г. в ней была проведена реконструкция, полностью был изменён интерьер здания и заменена мебель, был обустроен цокольный этаж. В Тбилиси есть ещё две бывшие синагоги, носившие имя «Ашкеназский молитвенный дом».



Одна бывшая синагога находится на развилке улиц Антона Католикоса и Саят-Новы (бывшая Докторская ул.). На картах Тбилиси 1898-1913 гг. эта синагога упоминается как «Новая синагога», а в исторической документации - как «Вторая синагога». Здесь молились еврейские солдаты царской армии. «Новая» или «Вторая» синагога была построена в 1886 г., а позднее, в 1913-1915 гг. перестроена в том виде, в котором дошла до нашего времени. Следы первой постройки сохранились по сей день в виде отдельно стоящей стены.

Буквально рядом расположена вторая синагога, в которую и перешёл в 1940 г. музей.

Это, так же, закрытая к тому времени синагога, одной из старых улиц города, бывшая Лилахана.

Синагоги, строившиеся в различных странах, всегда «впитывали» в свой стиль архитектурные предпочтения, которые существовали в то время в той или иной стране.

Поэтому тифлиссские синагоги строились с элементами базилики, а так же в ярко выраженном восточном стиле. Он главенствует как в форме здания так и в его внутреннем убранстве.



Синагога, в которой после её реставрации расположен историко-этнографический музей евреев Грузии, по своей архитектуре относится к т.н. купольной синагоге.

Купольная синагога необычна даже для Тифлиса. Когда-то она была богато

украшена внутри. Но потом, после закрытия музея, стала тихо «угасать» и разрушаться.

Согласно воспоминаниям тбилисских евреев старшего поколения, раньше на этом месте также была синагога. Этот факт подтверждает газета «Иверия» (1887, № 28): «В этом году евреи Тифлиса собрали в своей общине до трёх тысяч рублей на реставрацию "Старой Торы". Эта "Тора" сейчас находится на Католической улице. С той же целью собирают ещё две тысячи рублей».

Самый ранний след «старой Торы» виден на карте Тбилиси, где она обозначена как «Старая синагога», и в архивных документах, где она называется «Первой синагогой». На картах 1904 г. и последующих годов это здание отмечено как разрушенное.

В 1918 г. синагога была торжественно открыта с тем условием, что она будет называться еврейским Домом общественного призрения (Еврейским благотворительным домом). Такого типа здания не выделены отдельным пунктом на плане города, поэтому и на последующих картах оно не было обозначено как синагога. Здание называлось «Солдатской синагогой», потому что было построено потомками солдат-евреев, служивших в царской армии.

Рядом с Ахалцихским молитвенным домом действовал ещё один молитвенный дом - Цхинвальский (ул. Леселидзе, 43), который сегодня используется как жилой дом. Он был конфискован у еврейской общины в 1953 г. в результате сфабрикованного «дела врачей». Правительство признало необоснованность этого дела, но молитвенный дом общине так и не вернули.

По данным Лили Баазовой, на Авлабаре по ул. Шаумяна 7, в 1830 году на средства переселившихся евреев из Тамарашени была построена так называемая "Крихелевская" синагога, которая использовалась также и как жилое помещение. В 1937 г. она была закрыта.

При синагогах были организованы Хедеры, но тбилисским евреям этого было недостаточно, и с 80-х годов XIX в. они стали думать об открытии Талмуд-Торы. В 1879 году ашкенази открыли первую в Тбилиси двухклассную Талмуд-Тору, где количество учащихся периодически



менялось. Так, в 1900 г. там числилось 130 учеников, в 1910 - 90, в 1912 г. - 200 и т.д. Вначале там училось очень мало детей грузинских

евреев, но постепенно, начиная с 10-х годов XX века, их количество увеличивалось, что привело к открытию для них отдельного отделения. В 1912 г. был заложен фундамент специальной школы Талмуд-Торы. В конце XIX и в начале XX в. грузинским евреям служили переехавшие из Ахалцихе раби Иосеб Давиташвили (до 1904 года), Иакоб Намталашвили (после 1904 года). Рядом с ними стояли хахамы: Меир Крихели, Ехискел Тетруашвили и другие. В 1918 г. в Тбилиси открылась первая еврейская школа, во главе которой стоял Натан Элиашвили.



В Кутаиси в первой половине XIX в. было две синагоги из тёсаного камня, а в 1888 г. построена ещё одна.

«Евреи собрались в Кутаиси из Месхети и Картли» [Чичинадзе 1904]. В Кутаиси сейчас три синагоги: Большая синагога была построена в 1887 г., в том же дворе

находится Малая синагога, которую называют ещё Старой, построенная в 1815 г. У двух синагог общие хозяйственные постройки. Улица, где расположены эти синагоги, носит имя Бориса Гапонова (1934-1972) – [перевёл на иврит «Витязя в тигровой шкуре» Руставели, жил в Кутаиси].

В конце той же улицы находится третья синагога - Молитвенный дом Мцванеквавила (букв. - зеленоцветие, или зелёный цветок), или Верхняя синагога, построенная в 1834-1835 гг.

Все три синагоги находятся в охраняемой исторической зоне города.

Молельный дом имелся у евреев села Сачино, близ Кутаиси, который помещался в обычном жилого типа доме с тонкими стенами и скамейками вдоль стен и высоким потолком; в середине помещения стояла бима на низких колоннах, в западной части помещался Аронкодеш.

Еврейское кладбище Кутаиси является частью некрополя Сапичхиа. Оно находится за христианским и отделено от него оградой. Надгробия разнообразны и стилистически интересны. Главной их особенностью вместе с композицией и пластикой является орнамент и резьба.

Ахалцихских грузинских евреев упоминает Вахушти Батонишвили (1695-1743) - сын царя Вахтанга VI, крупнейший грузинский историк и географ XVIII в.

Старый район города Рабат - древнее поселение евреев. Закариа Чичинадзе характеризует жизнь ахалцихских евреев как «крайний упадок», то есть «обнищание». Иегуда Чёрный (1835-1880), российский путешественник-этнограф, исследователь евреев Кавказа, также даёт ей множество отрицательных характеристик. Такая критика достойна упоминания особенно на фоне величественных молитвенных домов и надгробий, которые украшают Ахалцихе. «В Ахалцихе я увидел одно здание старой синагоги, времени строительства которой никто не помнил, но внутри синагоги на камне, находящемся на западной стороне здания, была отмечена дата строительства 5501 г., то есть 1741-1742 гг.», - пишет Иегуда Чёрный в 1870 г.

Вторая выдающаяся синагога Ахалцихе также построена из камня, скреплённого известковым раствором.

В этом здании много лет располагался тренировочный зал для бокса. Вот что гласит надпись над недействующим входом: «Дом Всевышнего. Именем Всевышнего успешно было построено молитвенное здание святой общины Ахалцихе в 5623 г.» (т. е. в 1862-1863 гг.).



Не будет преувеличением, если мы скажем, что эта старинная ахалцихская синагога - архитектурный шедевр, превосходный образец зодчества не только среди синагог и не только на территории Грузии, но и в мире.

До Революции Цхинвали часто называли "вторым Иерусалимом" - и сам город был основан евреями, и среди его населения преобладали евреи (в основном сефарды). Первые сведения о ней встречаются в грузинских и армянских летописях XIII в. В средние века это был один из главных посреднических пунктов в торговле Кавказа с Византией и итальянскими колониями в Крыму. Местные евреи традиционно занимались торговлей, и какое-то время играли весьма заметную роль в экономике всего кавказского региона.

В Цхинвали было 6 синагог, среди них каменные (Манашеровых - в Тамарашени, Зизовых и Крихели) и деревянная (Паписмедовых).

В начале XX в. евреи были самой большой этнической группой среди населения Цхинвали. Так, в 1917 г. из 900 дворов - 346 были еврейскими, то есть 38,4% (грузинскими - 34,4%, армянскими - 17,7%,

осетинскими - 8,8%). При советской власти процент евреев в населении города уменьшился и составлял к началу 1970-х гг. около 25%.



Благодаря раби Абраму Хволесу и его ученикам традиционное еврейское воспитание в Цхинвали продолжало оставаться до середины 1930-х гг. на высоком уровне. В сентябре 1937 г. в Цхинвали были арестованы девять хахамов (двое из них - ашкеназы) и расстреляны без суда в тюрьме. Из шести действующих синагог со временем осталась одна (пять были закрыты по распоряжению властей).

Несмотря на это, большинство местных евреев продолжали в большей или меньшей степени соблюдать традиционный еврейский образ жизни.

Считается, что в Цхинвали находится самая старая действующая синагога в мире.

В исторических источниках Она упоминается в XV-XVI вв.

После 1865 г. евреи, жившие в окрестных деревнях, переселились в Она.

Синагога Она - это один из тех памятников архитектуры, которые заслуживают отдельной монографии.

Встроенная над входной дверью мраморная плита гласит, что синагога была построена в 1895 г.



Согласно легенде, когда Тит в 70 г. н.э. разрушил Иерусалимский Храм, некоторые камни поднялись ввысь и разлетелись по всему свету, а самый большой из них опустился в Она.

По общей классификации стилей эклектичная синагога Она ближе всего к мавританскому.

Этот стиль был достаточно развит в строительстве европейских синагог. Выстроенный из тесаного камня молитвенный дом, особенно портал, покрыт обильной резьбой. Ажурный декор характерен для местного рачинского народного зодчества, заметно его влияние на художественный вкус онских евреев.

В числе прочих зданий синагога онских евреев также пострадала от сильного землетрясения, которое случилось в Западной Грузии 29 апреля 1991 г.

В конце XVII в. князя Микеладзе поселили в Кулаши семь крепостных евреев. Первая синагога, которую построили их потомки, сохранилась под именем Старого большого молитвенного дома.



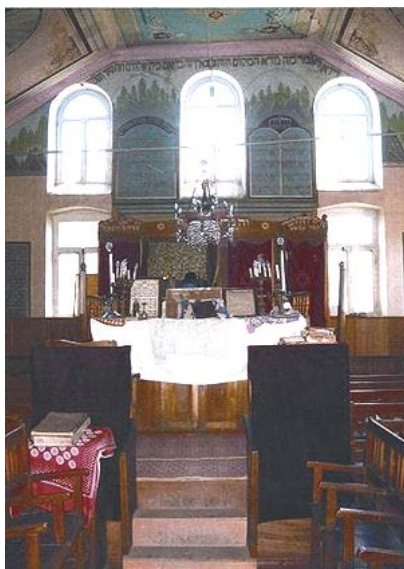
В Кулаши евреи пришли из Ахалцихе, Лайлаши, Бандзы, Суджуны, а также из Рачи и поселились отдельными кварталами (кварталы Абуашвили, Баташвили, Хотовели и др.). Каждый квартал имел свой молитвенный дом.

Комплекс синагог Кулаши - это «жилой двор-усадьба», который ничем не выделяется среди окружающей застройки. Одна синагога - из кирпича, другая облицована алюминиевыми листами; до 2005 г. сохранялся старый двухэтажный дом, на втором этаже которого было 11 маленьких молельных комнат. Сейчас второй этаж здания разрушен.

Кулаши было единственным поселением грузинских евреев, где они составляли абсолютное большинство населения.

С начала 1990-х гг. в Кулаши больше нет еврейского населения.

В одном из еврейских домов открыт музей.



По сообщению французского путешественника Жана Шардена (1643-1713) в 1670-е гг. Гори был важным центром торговли, и с этого времени, если не ранее, мы могли бы предполагать здесь еврейские следы. Однако в Гори евреи не построили специального капитального здания синагоги. Современная синагога Гори представляет собой обычный жилой двор с усадьбой.

До 1930-х гг. в Сурами было три синагоги, затем в одной был открыт клуб, во второй - школа. В конце 1940-х годов здание школы вновь вернули евреям и восстановили синагогу. До кон-

ца прошлого века в Сурами евреи жили в основном на одной улице.

Здесь же находится и та единственная синагога, не выделяющаяся на фоне жилой застройки. В ней больше не проводится ежедневных богослужений.

Примечателен тот факт, что с 1840-х гг. в сурамской синагоге хранилась древнейшая рукопись - Бретская Библия - рукописный список Библии, созданный в 1513 г. в Салониках в семье Иегуды Гедалии и позднее ставший собственностью еврейской общины селения Брети. В XVII в. книга, бывшая, по преданию, чудотворной, была присвоена князьями Авалишвили. В середине 1850-х гг. её следы теряются

В 1870 г. евреи Брети выкупили печатный вариант и перевезли его в Сурами, куда переселились сами. Позднее в Сурами был обнаружен и рукописный оригинал (ныне хранится в Национальном центре рукописей Грузии).

Поселение евреев в Лайлаши связано с вторжением турок в Ахалцихе в XVII в. и преследованиями евреев.

Лайла на иврите значит «ночь». От лайлашских евреев до нас дошли ставшие легендой устные свидетельства.

В XVIII в. князя Пагава переселили часть евреев в Бандзу, а в конце того же века духовенство суджунской церкви переселило евреев из Бандзы в Суджуну. И.Чёрный пишет: «Я осмотрел новое, хорошо построенное здание молитвенного дома», что очевидно свидетельствует о постройке лайлашской синагоги в 1860-х гг.

В 1910-е годы лайлашские евреи построили и вторую синагогу, которая в 1924 г. была закрыта и превращена в клуб-библиотеку.

В Лайлаши с начала 1990-х гг. евреи больше не живут.



В Батуми были две временные синагоги русских евреев. В 1890 г. батумские евреи подали правительству просьбу разрешить им постройку синагоги и получили отказ, вдобавок была закрыта и действующая.

В Сачхере евреи имели четыре молельных дома по кварталам. Тут был ветхий построенный в 1742 г. молельный дом, а также военный

молельный дом ашкеназов, которые видел И.Чёрный.

По одной синагоге было в Лечхуми, Суджуне, Кулаши, Бандзе, Сурами, Брети.

АНТРОПОНИМИКА ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ

Евреи в Грузии живут уже более двух тысяч лет. Примерное количество грузинских евреев можно оценить в 50000 человек, лишь пятая часть из них осталась жить в Грузии на данный момент. Большинство уехало в Израиль, Европу, США и РФ.

Самоназвание грузинских евреев - эбраели. В древнегрузинском был распространён хуриа (общий с современным армянским հրեա). Именно так они упоминаются в памятниках древнегрузинской литературы.

Впоследствии эта форма названного этнонима получила распространение в западногрузинских диалектах в виде уриа. Современные грузинские евреи его недолюбливают, предпочитая "эбраели" и "исраэли".

По переписи 1897 г. грузинских евреев, назвавших грузинский родным языком, насчитывалось 6047 человек, а по данным переписи 1926 года - 21471. Вне Грузии самая большая община грузинских евреев была в г. Баку (427 человек), более 96% которых родным языком называли также грузинский. По переписи 1959 г. грузинских евреев насчитывалось 35673, назвавших родным языком грузинский. Из 43 тыс. грузинских евреев в конце 70-х гг. около 70% репатриировались в Израиль.

Согласно интерпретации Ицхака Давида грузинских исторических реалий, грузино-еврейские взаимоотношения находят своё отражение в народных легендах и сказаниях, зафиксированных в письменных памятниках древнегрузинской литературы.

В древнегрузинском историческом памятнике "Обращение Грузии (в христианство)" в части, написанной представителями еврейской колонии в Мцхете, сохранилось точное указание на появление евреев в Грузии - 169 г. до н.э. Их поселения (общины) известны не только в Мцхете, но и в ряде других городов Восточном Грузии.

Общины грузинских евреев имели свой хозяйственный уклад и традиционные промыслы - ремесленничество, торговля и т.д. Вместе с тем, имели место непрерывные контакты с коренным населением в различных областях быта. Последнее обстоятельство должно было усилиться в результате установления монгольского господства в Грузии в XIII в. и расширения здесь крепостнических отношений. Именно в этот период социальные низы грузинских евреев вступают в крепостную зависимость от грузинских землевладельцев.

Процесс закрепощения грузинских евреев не привёл к их ассимиляции собственно грузинами.

Более чем за двухтысячелетнее пребывание еврейских общин в Грузии процесс их ассимиляции не был сколько-нибудь значительным.

Экономический уклад и правовое положение грузинских евреев в средневековой Грузии было такое же, как и всего остального населения страны. Исторические документы свидетельствуют, что после падения монгольского господства в Грузии (на рубеже XIV-XV вв.) процесс закрепощения, наряду с грузинами, охватил и собственно грузинских евреев.

Источники свидетельствуют, что грузинские евреи отличались от грузин лишь вероисповеданием. Это обстоятельство должно было лечь в основу такого, можно сказать, этнического феномена как "грузинские евреи" (но не "евреи в Грузии"!)). В таких социальных условиях и могла возникнуть их грузинская антропонимия, которая окончательно сформировалась, судя по письменным документам, в послемонгольский период.

После присоединения Грузии к России (1801 г.) грузинские евреи были уравнены в правах с евреями России. И тем не менее грузинско-еврейские общины сохранили свою самобытность до сегодняшнего дня, даже репатрировавшись в Израиль.

После Октябрьской революции и установления советской власти в Грузии, грузинские евреи были вовлечены в процесс индустриализации и коллективизации страны. Одним из главных фактов этого времени, в жизни грузинских евреев было возникновение идеи о генетическом родстве их с грузинами. Эту идею о грузинах-христианах и грузинах-иудеях поддерживали не только грузины, но некоторые представители из среды самих грузинских евреев. В г. Кутаиси активизировало свою деятельность небольшое общество так называемых "ассимиляторов", во главе которых стояли братья Иосеф и Михаел Хананашвили. В местной прессе грузинских евреев даже проходила на этот счёт дискуссия, так и не увенчавшаяся успехом ассимиляторов.

На протяжении времени евреи сохранили святой язык – язык Библии, еврейский, как язык молитвы, который, однако, не выполнял функцию каждодневного разговорного языка, и эту роль взял на себя грузинский язык.

Евреи строго сохраняли историко-библейские названия и имена, традиционно передаваемые из поколения в поколение.

Обращает на себя внимание процесс формирования фамильно-родовых названий среди евреев Грузии. Можно полагать, что он совпал в основном с общим процессом формирования грузинской нации и соответственно грузиноязычных фамилий. Среди евреев Грузии встре-

чаются фамилии с четырьмя ономастическими окончаниями. В связи с распространением еврейской библейской антропонимики в Грузии Л.С. Исарлов писал „Сближению с евреями Грузии обязаны тем, что до сих пор еврейские имена, сохранив свойства еврейского языка, сделались народными в Грузии, Имеретии, Мингрелии, Гурии, и грузины произносят их одинаково с евреями, как то: Мосе - Моисей, Абрам - Авраам, Абесалом - Авесалом, Абель - Авель, Исак, Тамара, Давид, Сарра, Даниэль, Мелькиседек, Соломон.

На вопрос, когда возникли фамилии грузинских евреев, ответить не просто, но ясно, что они появились не позднее 18 в., поскольку на момент присоединения Грузии у России (1801 г.), фамилии у грузинских евреев уже были. По своей структуре фамилии грузинских евреев схожи с собственно грузинскими фамилиями, более того, некоторые фамилии (Якобашвили, Давиташвили и др.) встречаются как у грузин, так и у грузинских евреев. Патронимические окончания у (как известно) картлийцев – «швили», у имеретин – «дзе», у мигрел – «иа», «ая», у сванов – «ани».

подавляющее большинство грузинско-еврейских фамилий имеет окончание «швили» («дитя» по-грузински), что указывает на восточно-грузинское происхождение фамилий. Другое фамильное окончание, самое распространённое у грузин, - «дзе», то есть «сын», - у грузинских евреев встречается крайне редко, например: Пичхадзе (от грузинского слова «пичхи» («хворост»)) и Беридзе.

Грузинско-еврейские фамилии на «швили» образованы как от личных имён (Аронашвили - от имени Аарон, Исхакшвили - от имени Ицхак, Хананашвили - от имени Ханан и др.), так и от прозвищ и других словосочетаний (Косашвили - от грузинского слова «khosa» («лысый»), Дедиашвили от грузинского слова «деда» («мать»)), Сепиашвили от грузинского слова "sephe" («царский, господский»), Мамиствалишвили - от грузинского словосочетания, означающего «око отца» и т.п.) Некоторые фамилии грузинских евреев, образованные от тех же слов, что и фамилии собственно грузин, слегка отличаются от грузинских по своему оформлению - так, фамилии Папашвили и Цицашвили являются собственно грузинскими, а Папиашвили и Цициашвили - грузинско-еврейскими.

Третье окончание вставлено в виде инфикса (ел), обозначающее происхождение или принадлежность к местности, краю) распространено в северо-западной Картли.

Возле Они находятся селения Крихи и Хотевы. В Цхинвали и Карели проживают евреи по фамилии Крихели, а в Кутаиси - Хотовели.

Онийские евреи предполагают, что Крихели и Хотовели - выходцы из названных селений.

Есть также интересная версия о происхождении фамилии грузинских евреев Крихели, образованную от слова на идише «крихен» («ползать») с помощью грузинского окончания «ели». По-видимому, первый носитель этой фамилии был переселенцем из Восточной Европы, и его фамилия была «огрузинена».

Такого рода антропонимы грузинских евреев очень редки и происхождение их, очевидно, следует искать в генеалогии их носителей, скорее всего, ашкеназского происхождения, «огрузиненных» в среде грузинских евреев. К такому типу фамилий относится и фамилия Ботерашвили, имеющая типичное для Восточной Грузии окончание «швили» и основу «Ботер». Происхождение этой основы разными исследователями трактуется двояко. По одной версии, это слово имеет общегерманский корень «бутер/ботер», происходящий от латинского слова *butyrum* – «животное масло». И в этом случае можно предполагать, что предок - родоначальник фамилии был изготовителем или продавцом масла. По второй версии, происхождение идёт от немецкого слова *Boettcher*, названия профессии предка «бондарь».

Иноязычное фамильное окончание (ев, ов) заимствовано, по-видимому, из северо-кавказского русифицированного ареала (осетинский). Распространено особенно в верхнем и внутреннем Картли: Цхинвали, Сурами, Гори. Например: Манашеров, Мирилов, Гагулов, Даниелов, Атанелов, Паписмедов, Мамиствалов, Зизов.

Существуют данные о том, что в восточную Грузию 300-400 лет назад из Ирака (Багдада) появились евреи, предки которых были коенимами. Они носят фамилии Ехискелашвили, Харазишвили, Багдадашвили.

Можно было бы классифицировать грузинско-еврейские фамилии и с точки зрения их морфологическо-семантического содержания:

1. Фамилии с основой на собственное имя, этноним, религиозно-ритуальное должностное наименование по Библии. Например: Манашеров, Якоба-швили, Давида-швили, Исраэла-швили, Коэни-швили, Левиа-швили...

2. Атрибутивные синтагмы: Патар-Каци-швили (букв. сын маленького человека), Мамис-твал-ов (око отцовское, перен. любимец отца), Папис-(и) мед-ов (надежда деда) и т.д.

3. По народной этимологии можно объяснить и некоторые фамильные названия.

Следовало тут же отметить, что среди дворянских фамилий в Грузии встречаются на первый взгляд еврейские фамилии, происхождение

которых по крайней мере пока сомнительно, и следует предполагать, что речь идёт о не-то обращённых в христианство евреев, за что им и было пожаловано царём дворянство, не-то о том, что и среди евреев Грузии наличествовала определённая прослойка царских дворян. Так, например, в списке грузинских дворян-азнаури мы встречаем такие фамилии как: Бандзисшвили, т.е. происходивший из села Бандза, в котором проживало исключительно еврейское население в течение трёх последних столетий, или Элиозисшвили чисто еврейского происхождения. Сегодня указанная фамилия распространена только среди грузин-христиан. То же следовало бы предполагать и по отношению к фамилии Ахазашвили, указывающее на библейское царское имя «Ахаз», не говоря уже о чисто еврейской фамилии Аджиашвили, происхождение которой представители этого рода склонны увязывать с негрузинской почвой и средой.

Предположение о том, что род евреев Аджиашвили по происхождению из Турции, подкрепляется некоторыми фольклорными материалами. Так, например, одна из поговорок грузинского населения в Турции гласит: „Аджиашвили искоренил целиком Агиашвили” (букв. всё домохозяйство Агиашвили было вырвано с корнем родом Аджиашвили). При этом подразумевается под фамилией Аджиашвили еврейский род, а под фамилией Агиашвили - грузинско-христианский.

Семейный род Аджиашвили крепко обосновался в Бандзе на протяжении 200 последних лет, смешиваясь с другими родами Шалелашвили (из Лечхуми), Сепиашвили (из Лайлаши). Они составили вскоре поселение из 250 еврейских дымов и превратили его в значительный торговый центр западной Грузии XIX в. Даже князья, правители Мингрелии, посылали своих слуг в Бандзу для совершения покупок у евреев Бандзы.

Среди грузинских евреев был распространён обычай именования различных семейств по личным именам предков, или по тем или иным признакам, согласно Илье Паписмедову в Цхинвали назывались такие имена: Биниаант (т.е. относящий к семейству Иосеба Биниашвили), Давараант, Патаркациант и пр. Среди же ахалцихских евреев были несколько иные формы: Бакалоти, Ижоти, Баджоти, Тецоти и пр.

Вопроса происхождения фамилии грузинских евреев коснулся также раввин Яков Даварашвили из Кутаиси, он, в частности, обратил внимание на такие фамилии, как Рамишвили, Магалашвили, Эбралидзе, Давитиашвили, по нему фамильное название Рамишвили (распространённое ныне только среди грузин-христиан) еврейского происхождения: Рам - по евр. "высокий", он даже указывает на библейское композитивное сочетание), т.е. сыновья Рама.

При выезде из Грузии на постоянное местожительство в другие страны в ОВИРе записывали одну и ту же фамилию с разными транскрипциями. Так, например, фамилия КРИХЕЛИ трансформировалась в Kricheli, Krikheli, Kriheli, Krichely, Krikhely, Krihely.

Репатрировавшись на историческую родину, грузинские евреи сохранили корни своих фамилий, удалив их грузинские форманты. В результате Элишакашвили становились Элиша, Давидашвили - Давид и т.д, или оставляли именно грузинскую форманту, и становились Швили, Ашвили и даже Эшвилл.

Разумеется, исследование происхождения еврейских родовых и племенных фамилий Грузии является важной задачей и целесообразно посвятить этому отдельный труд.

А как обстояло дело с личными именами? Мужские имена почти исключительно были ветхозаветного происхождения: Ицхак (но не Исаак!), Абраам (но не Авраам), Давид, Натан и т.п. Имена, популярные среди евреев России и Западной Европы среди грузинских евреев в прошлом, не получили никакого распространения, несмотря на то, что ещё в XIX в. были установлены их контакты с российскими евреями ашкенази, среди которых, как известно, были весьма популярны русские формы как ветхозаветных, так и греко-византийских имен. И это не только потому, что взаимоотношения между российскими евреями ашкенази и грузинскими евреями долгие десятилетия были довольно напряжёнными. Слишком сильны были среди грузинских евреев свои традиционные пристрастия в различных областях жизни, в том числе и в выборе антропонимов. У грузинских евреев не было и нет таких распространённых среди русских евреев ашкенази имён, как Александр, Николай, Виктор, Владимир и т.д. Точно также у грузинских евреев в прошлом нельзя было встретить собственно грузинских и популярных у грузин книжных имён: Автандил, Гиви, Тариел и т.д.

Столь же консервативны были у грузинских евреев и женские имена. Наиболее популярны были: Симха, Рабека (в народном грузинском произношении Рибкаиа), Сарра и т.п.

Но уже в годы советской власти, когда за пределами Грузии грузинские евреи ощущали свою связь с Грузией и собственно грузинами, среди них появились популярные в Грузии мужские имена, такие, как Нодар, Гия, Бесо (грузинская уменьшительная форма Виссариона), грузинский бытовой вариант имени Давид - Дато, Шота и т.п. Среди женских имён: Натела, Тамара, Зина и т.п.

Но вместе с тем известно, что наряду с этими именами грузинские евреи прежде всего нарекались и собственно еврейскими именами в их ветхозаветной форме.

ЖИЛИЩА ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ

Письменные исторические источники, включая национальную хронику «Житие Грузии» (XI в.), подробно описывают поселение евреев в древней столице страны - городе Мцхета.

Главным архитектором и художником престольной Мцхеты являлся римский гражданин - Аврелий Ахолис, судя по многочисленным аналогиям, еврей по национальности.

Если город или селение, в котором живут евреи, находится на ровном месте, то дома евреев так близко прилегают друг к другу, что с первого раза кажется, будто несколько строений образовывали одну большую причудливую постройку, в которой беспорядочно были расположены одно- и двускатные крыши, множество галерей и балкончиков.



Надо полагать, что привычка строить дома в особых кварталах появилась из-за существующего в былые времена страха нападения, для того, чтобы в таком случае иметь возможность отразить нападение и вовремя оказать друг другу помощь.

В случае расширения семьи сбоку к дому пристраивалось новое помещение за счёт двора, и со временем весь двор превращался в жилище одной большой семьи.



В Восточной Грузии, кроме околичного участка, грузинские евреи владели и пахотными угодьями.

В Западной Грузии жилища стояли в глубине двора, засаженного фруктовыми деревьями, виноградной лозой, огородом. Жилищный комплекс включал курятник, коровник, деревянный амбар на высоких опорах («налиа»). Здесь были распространены дощатые дома («одасахли»), а зажиточные жители имели двухэтажные дома.

Жилища сурамских евреев, по сведениям французского путешественника Р. де Скоса, представляли собой доволь-

но обширные землянки, разделённые на две части - жилое помещение и стойло для скота.

Интересное описание жилища евреев оставил И.Чёрный, из которого можно заключить, что «во второй половине XIX в. преобладающее большинство евреев жило в бедности, в тяжёлых условиях. Дома устроены в подземелье и напоминают пещеры, выглядывающие наверх одной дырой окна, напоминающей окна персидских бань, дабы луч света достигал внутрь. Дыра снизу шире и сужается кверху, пол земляной. Посмотрев снаружи на эти дома, перед нами предстанет волнистая картина земляных холмиков, издали создающая впечатление рассыпанных по погребальному полю надгробных камней.

Убогими были и жилища сачерских евреев. Некоторые дома состояли из одной комнаты, в которой вдоль стены стояли две длинные тахты, выполняющие функции лежака и стульев. В центре комнаты был устроен очаг. Только некоторые семьи имели жилища средней величины».

Необходимость заботиться об огне заставила человека устроить специальное место для его разжигания и сделать прикрытие для его сохранения.

Очаг тесно связан с жильём. Использование очага в различных целях (для тепла, освещения, приготовления пищи) постепенно отвело ему центральное место в быту. Вокруг очага собиралась вся семья. Вместе о социальной функцией он приобрёл и религиозное назначение.

В жилище грузинских евреев - "мицурбанкани" (строение с плоской, земляной крышей) и "ердоан-гвиргвиниани сахли" (дом типа дарбази с венцом и отверстием для света и отвода дыма) - очаг располагался в центре комнаты, под "ердо" (отверстием для дыма). Пищу готовили в котле, подвешенном над очагом на цепи или же стоящем на трёхногом железном тагане. Комната с очагом выполняла также роль кухни, так как здесь находилась вся кухонная утварь. Здесь же проходила практически вся деятельность семьи, в встроенных в стены нишах и шкафах "ганджинах" хранилась кухонная утварь и столовая посуда, лари для хранения хлеба, кувшины и горшки с продуктами на каждый день.

В тех домах, где не было очага, его роль выполнял камин. Своей деятельностью с очагом и камином больше всех была связана женщина. Помимо других обязанностей, ей поручалось следить за огнём. Возле очага и камина накрывался стол, за которым рассаживались по половому и возрастному принципу.

Особенностью ведения домашнего хозяйства были специальные пекарни - "тоне" (вертикальная или цилиндрическая глиняная печь,

закопанная в земле), "пурне" (специальная печь для выпечки хлеба), "кеци" (плоская глиняная посуда с низкими краями, ставилась прямо на угли), которые евреи, как и грузины, использовали для выпечки хлеба.

В жилище типа дарбази тоне вместе с другими хозяйственными помещениями входило в общий комплекс, в других случаях же стояла отдельно в пределах усадьбы. "Тоне" покупали готовое или же его изготавливали еврейские мастера.

Зафиксировано немало фамилий потомственных гончаров (Бицилашвили, Квителашвили, Тануришвили), чьи изделия пользовались спросом.

Особо следует отметить фамилию Тануришвили, так как она происходит от еврейского слова "таннур", обозначающего гончарное дело, в частности - тоне.

Согласно Плисецкому, столы среди грузинских евреев не имели большого распространения. „Едят чаще на полу или на низеньком кавказского типа столике, который в обычное время стоит на нарах. Но и в таких квартирах имеется почти всегда и высокий стол особого фасона, складной, с откидными крыльями. В сложенном виде он напоминает высокий подзеркальник и находится у самой стены. Стол применяется во время особо торжественных случаев - праздников, обрядов обрезания, свадеб и тому подобных „радостных дней”.

В некоторых местностях весьма распространены нары, покрытые пардагами. На них лежат мутаки (валики-подушки) .

В Цхинвали и Карели, как правило, в каждой квартире имеется “кидобани” - полусундук-полушкафчик грубой местной работы, служащий для хранения хлеба.

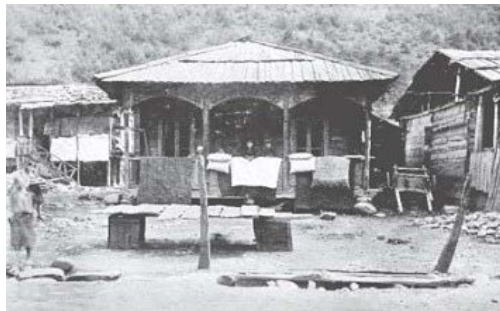


Следующей обязательной для каждой семьи (где имеются дети) принадлежностью является „аквани” - обычная на Кавказе маленькая и качающаяся колыбель с увязанным, как мумия, ребёнком.

Многие (пожалуй, большинство) квартир в восточной Грузии имеют в комнатах стенные шкафы-ганджины с глухими створками, напоминающие просто двери (большие ганджины), или покрытые внутренними ставнями окна (малые ганджины). Они служат для хранения съестных припасов, посуды, белья, платья и т.п.

Медная посуда является в еврейском доме не только необходимой принадлежностью, но и украшением. В большинстве случаев она красуется, тщательно вычищенная и блестящая, на комоды или, за отсутствием его, на полочке. Обычно это „мзитеби” - подарки ко дню свадьбы от родителей, главным образом матери невесты.

В социальном разрезе жилищные дома евреев Грузии представляли три вида.



1. Одноэтажные наполовину земляные дома мелких еврейских торговцев и кольпортеров.

2. Одноэтажные дома с подвалом посредственных еврейских торговцев, и наконец,

3. Двухэтажные дома с подвалом состоятельных евреев.

Совершенно отличные от вышеописанных, построенные в европейском стиле дома имели цхинвальские евреи, численность которых была мала. От убогих жилищ еврейского квартала резко отличался большой недавно построенный дом раввина Иакоба Мамиствалова: «Первый этаж представляет склад разной утвари и дров, а также конюшню. На втором этаже живёт раввин. Дом окольцован длинным, красивым балконом. Одна большая комната служит залой. С ней соединяются ещё две комнаты.

И. Чёрный не смог скрыть своего удивления, придя в гости в семью Цицуашвили в Брети: «Вошёл в красиво убранный дом, построенный, подобно нашим домам. В комнате стояли тахты. Для меня уже была постелена отличная постель, с простынями и подушками в наволочках. Тут же стоял прекрасный столик с двумя стульями, убранный, подобно европейскими домам, серебряными подсвечниками».

ОДЕЖДА ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ

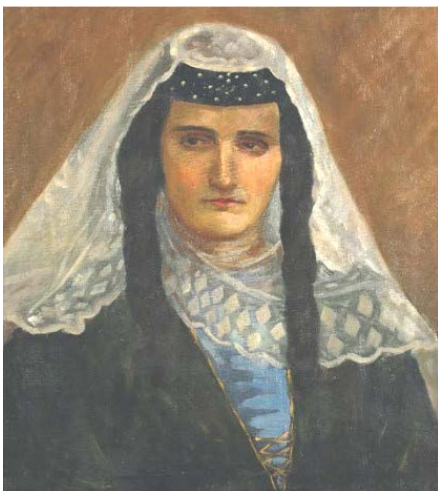
Одежда грузинских евреев была аналогичной стилю грузинской одежды. Она состояла из бумажной, весьма часто цветной рубашки и ситцевого архалуки, застёгнутого на груди и руках мелкими пуговицами, сверх которого надевалась чоха с длинными откидными рукавами. Подпоясывалась кожаным, а иногда и серебряным поясом, к которому



был привешен кинжал. На ногах широкие суконные шаровары, стянутые шнурком с кисточками, кожаные пуговицы и лапти или сапоги из сырцово́й кожи.

В непогоду сверх костюма надевали чёрную мохнатую бурку, головной убор обыкновенно составляет чёрная баранья папаха.

Женщины носили бумажную или шёлковую рубашку и такие же панталоны, стянутые шёлковым поясом. Сверх рубашки платье, подпоясанное цветной лентой, на которое иногда надевается верхняя одежда.



Характерной чертой одежды служил головной убор - низкая шапочка (большей частью бархатная) с вышитыми на ней узорами, у богатых украшенная драгоценными камнями, из-под которой на затылок спускается тюлевая косынка. Пожилая женщина сверх костюма на голову и плечи накидывала иногда покрывало (чадра).

Следует вместе с тем принимать во внимание то обстоятельство, что различные грузинско-еврейские общины были подвержены различным местным влияниям в пределах Грузии, на её юге, востоке и западе. Так, например, по наблюдениям И.Сегалю, одежда грузинских евреев та же, что и одежда женщин-турчанок: цветной материи штаны, стянутые у щиколотки поверх чулков. Кофта в талии обхватывается широким серебряным поясом. На голове тавсакрави.

Видеть евреев удаётся по субботам и другим праздничным дням, когда они группами располагаются на плоских крышах домов, чтобы возможно громче передавать друг другу новости. В будни же они редко выходят из своих домов.

Во многих местностях женщины-еврейки, по восточному обычаю, окутаны белыми или цветными, из персидского шёлка, чадрами.

Несмотря на постоянное сидение взаперти и на невозможность вследствие этого дышать, хотя бы изредка, свежим воздухом, они, за немногими исключениями, обладают хорошим здоровьем. Между ними встречаются очень красивые лица, и все они довольно милостивы.

Согласно И.Чёрному, женщины в Ахалцихе носили изготовленную из красного шёлка, украшенную позолотой и различными цветными украшениями одежду. Ахалцихские еврейки очень любили ожерелья, цепи из золотых и серебряных монет, турецких империалов и различ-

ных европейских монет. И когда они украшались всеми этими штучками, по словам Чёрного, производили впечатление золотой безделушки.

Указанное подтверждается и Сегалем: „Обычай обвешивать грудь золотыми или серебряными монетами, - пишет он, - а за неимением таковых - вообще блестящими предметами, существует у них так же, как у всех азиатов”.

В Цхинвали еврейки носили грузинскую одежду, наподобие грузинок и армянок. Одевались также по-европейски, и вовсе не избегали сидеть вместе с мужчинами в одной комнате, за одним столом.

Вообще же мужчины одевались проще, в отличие от женщин, наряжающихся во всякие украшения, ожерелья и прочее.

С распространением русско-европейского влияния, постепенно со второй половины XIX в. в моду входит и европейская одежда, особенно среди закавказской интеллигенции.

КУХНЯ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ

Как отмечает в своей диссертации Зоя Иосифовна Джинджихашвили, в пище всякого этноса традиционно преобладают продукты, возделываемые на земле обитания этноса.

Основу системы питания грузинских евреев, проживавших в Восточной Грузии, составляли зерновые. Среди зерновых культур самым большим спросом пользовалась пшеница; она употреблялась круглый год, в первую очередь в виде хлеба, других мучных изделий.

Хлеб, выпеченный из муки тонкого помола, как и у всех цивилизованных народов, считался элитарной едой. Для заквашивания теста использовали скисшее хлебное тесто. Замешивали его в корыте, а выпекали на горящих углях, в золе, в глиняной сковородке (кеци), тоне, печи. Хлеб (лекехи) выпекали тонкий и высокий, круглый или удлиненный, а также с дырочками. При нехватке пшеницы хлеб пекли из ячменя, из смешанных с зерном чечевицы, полбы, гороха.

В быту евреев хлеб всегда являлся основной пищей, поэтому в их сознании недостаток хлеба отождествлялся с голодом.

Хлеб выпекался один или два раза в неделю, в количестве, в зависимости от численности семьи. Закваской служило скисшее хлебное тесто, которое называли "пурис деда" ("хлебная мать"). Перед выпечкой пекарь из теста в четырёх местах вырывал маленькие кусочки, собирал в один комок, благословлял и бросал в огонь. Этот комок назывался "хала"; зарождение этого обычая в быту информаторы объясняют по-разному. Некоторые связывают его с созданием богом первого человека, другие - с согрешением Евы, что указывает на его древность.



Неоднократно упоминаемая в Торе "хала" – это поджаренное зерно или мука из этого зерна, которой питались во время похода. В современной еврейской среде этим термином обозначается хлеб, выпекаемый к субботе.

Хала широко распространена и в Грузии.

Хлеб выпекали разных видов; лаваш, "дедис пури", "титчакрули" (круглый хлеб, прижатый пальцем), "топхана", "шоти", "кокора", "ликани", "уха".

Кроме хлеба, в торне выпекали назуки; для выпечки других изделий в торне ставили таган. Тоне использовала и для приготовления различных кушаний, так как приготовленная там еда имела особенный вкус.

Пурне в быту Месхети более позднего происхождения, предшественником его являлось тоне. Причиной замены тоне на пурне считается более низкая клейкость распространённой здесь пшеницы и нехватка топлива.

Пурне размещалось как в жилом комплексе, так и за его пределами.

Для "мчади" (лепёшка из кукурузной муки) пользовались глиняными или каменными кеци.

По словам Нодара Палагашвили, еврейское слово «лехаим» («жизнь») является корнем слова "лехем" (хлеб).

Изделия из теста и сладости: каждодневное и праздничное печенье: "шакари пури" ("сахарный хлеб"), "маса", "нигвзиани" ("ореховый"), "фуани" ("закисшее"), "бурбушела" ("стружка"), "назуки" (сдобный хлеб), "кишмишиани" (с изюмом, орехом и сахарной начинкой), "таплиани" - с мёдом, "дахвеули" (закрученное с орехами) и др.

Большая часть этих печений, имеющих сложную технологию изготовления, относится к еврейской кухне и говорит о высоком уровне их кулинарного мастерства.

Оригинальностью отличается "када" (сдобный хлеб), выпеченная из слоённого теста с начинкой (с картофелем, фасолью, горохом, бобами), или же со сладкой начинкой из муки и сахара с маслом, хачапури разных видов.

Из просеянной пшеничной муки из неквашенного теста выпекали праздничный ритуальный хлеб "маца". Для выпечки ритуального хлеба "мацы" у евреев всех регионов были специально оборудованы пурне в синагогах.

Каждодневной едой были блюда из хлеба: каша из крупы на молоке или воде, хлебная похлёбка, харчо из хлеба, "хавици" - блюдо ахалцивских евреев и грузин в Хевсуретии.

Ячменную и ржаную муку для выпечки хлеба употребляли редко.

Широкое употребление имел рис как в повседневной пище, так и в пище праздничного и ритуального назначения. Из него готовили разнообразные блюда, молочную рисовую кашу "Сутли" и плов, приготовленный на растительном или животном жире.

В пищевом рационе евреев большое место занимали бобовые культуры: фасоль, горох, бобы.

Способы приготовления фасоли были разнообразны: растёртая и заправленная орехами, чесноком и кориандром или без орехов, заправленная поджаренным луком и ткемали, "киркажи" (цельно сваренная) - с орехами, луком, перцем; "хамини" - белая фасоль с рисом.

В рационе питания евреев после зерновых самое значительное место занимали молоко и молочные продукты. Они употреблялись круглый год. Пили коровье, овечье, козье молоко.

Молоко имело многообразное применение. На высоком уровне стояла ферментация молока и технология молочных продуктов. С древнейших времён подтверждается факт изготовления евреями из молока сыра, творога.



Из коровьего и овечьего молока изготавливали сыр, масло, топленое масло - эрбо, творог, мацони, сливки, пахту. Сыр готовили в основном при помощи растительной закваски (белого гриба). Одним из самых распространённых сыров является

сулугуни - один из видов рассольных сыров, который готовят из коровьего, буйволиного или козьего молока.

В питании важное место занимали фрукты, овощи и зелень. Последняя составляла неотъемлемую часть еврейской пищи. Зелень употребляли в свежем, сушёном, варёном, толчёном виде, зажаренной на углях; широко применяли и различные приправы. Из многообразия овощей особо широкое применение имели: лук, чеснок, капуста, перец, зелёный салат, лук-порей, горчица, хрен, редис, помидоры, огурцы, из бахчевых - дыня, арбуз, тыква. Меню древних евреев немыслимо без фруктов - маслин, винограда, инжира, фиников, яблок, граната.

В рационе питания большое место занимал мёд.

Напитки составляли органическую часть трапезы евреев.

Употреблялись как безалкогольные, так и алкогольные напитки. Любимым напитком евреев являлось виноградное вино. Лоза для евреев считалась символом прекрасного, могущества, изобилия и достатка. В источниках сохранилось немало сведений о производстве вина евреями. Виноград выдавливали в давильне ногами, под музыку и пение. Вино хранили в винном погребе в зарытых в землю кувшинах - квеври, а также в бурдюках и винных мехах. Из чистого виноградного сока варили пеламуши (патоку), из вина настаивали уксус, из винограда делали изюм.

С весны до поздней осени травы входили в каждодневный рацион питания. Готовили их в виде «пхали» (с орехами, уксусом, приправами) к похлёбке. Некоторые травы хранили на зиму, сушили их или солили.

Евреи употребляли фрукты как в повседневной, так и в праздничной пище.

Для долгого хранения путём механической и термической обработки из фруктов готовили разнообразные продукты питания: бакмази, повидло, варенье, морс, сухофрукты, "тклапи" (высушенная тонким слоем фруктовая жижа), "керки" (сушёные фрукты с косточками).



В меню грузинских евреев приправы и пряности по традиции занимали большое место.

Земледелие и скотоводство в Грузии развивались параллельно.

Во второй половине XIX – начале XX вв. грузинские евреи занимались мелким скотоводством.

Питались говядиной, бараниной, козлятиной, из домашней птицы употребляли куриное, индюшиное, гусиное мясо. Большое значение имели традиционные обряды забоя и обработки скота и птицы, которые выполняло духовное лицо "шохети".

Ритуал кашерования птицы происходил так: обмывали мясо в воде, солили и клали на сито в течение получаса, вода не должна была стоять, а течь через сито.

Огромное практическое значение имело хранение и консервация мяса. Мясо хранили сушёным, копчёным, засолённым; консервировали в земле, воде, золе.

Гуся сушили на зиму. Сушили также козлячье мясо, реже – говяжье (апохти). На зиму из говядины готовили колбасу, оригинальную и по форме и по технологии приготовления (дзехви).

Мясные блюда готовили в основном к субботе и праздникам.

Как пишет Ицхак Давид, супы, которые приготавливались грузинскими евреями, включали: говяжью голень, суп артала, суп-хаши из говяжьих или бараньих рубцов и ножек, суп-харчо из курицы с орехами, суп-харчо из курицы, индейки или гуся, суп-татариахли из говядины с помидорами, суп-буглама из баранины и баклажана, суп-буглама из курицы, суп из баранины или мяса молодого барашка, суп из бараньих ножек и головы, суп из баранины с рисом, суп из баранины с овощами, суп из баранины с горохом, суп-бозбаши, суп-чихиртма из курицы или баранины, суп-чихиртма из куриных потрохов, суп-хашлама, "калия" - полужидкое блюдо из говяжьего или птичьего мяса с гранатом, морсом и приправами; "хенаги" - птичье мясо с орехами; "мжавиани" - мясо с рисом, с тклапи из ткемали, айвой или со сливами; "бумбари" – говяжьей или овечьей кишки и требуха, нарезанная на куски определенной величины, набитые рисом, приправленные солью и перцем; "каурма", которая с широко распространённым на всём Востоке одноимённым блюдом общее имеет лишь название.

Каурму евреи готовят по-разному из говяжьего или овечьего сердца, печени и лёгких.

Блюда из мясных продуктов: отварная говяжья лопатка - бечи, отбивная говядина в помидорном соусе, говяжье филе с баклажанами, чахобили из говядины, говядина с черносливом и с ткемали, поджаренная с зелёной фасолью, филе в орехово-томатном соусе, толма с фаршем из вареной говядины, толма из виноградных листьев, казан-купта, пашв-бумбари, купати, апохти - высушенное мясо.



В пище значительное место отводилось рыбе.

Её ели в будничные дни и она занимала значительное место. Рыбу ели, в основном, вареной или жареной, меньше - солёную и копчёную. Из рыбы готовили блюда: гупта, фаршмак, цоцхали, мурца, голова сома с соком, рыба жареная под орехово-томатным соусом, сациви из рыбы, форель в орехово-уксусном соусе, отварная форель с ореховой подливкой, форель, жареная в сухарях с чесночной подливкой, кефаль, камбала, форель с белым вином, рыба в гранатовом соусе, рыба паровая с помидорами, жареная рыба в соусе, свежая рыба с чесноком и винным уксусом, рыба с баклажанами, запечённая рыба с кизиловой подливкой, рыба (мелкая) жареная под гранатовым соусом, вареная икра, жареная икра.

Из вегетарианских супов отметим: суп-чихиртма с помидорами, суп-харчо, суп-харчо с орехами, суп-харчо из хлеба, суп с грецкими орехами, суп из спаржи.

Аджаапсандали - кушанье, приготовленное, главным образом, из смеси помидоров, баклажана, картофеля и репчатого лука.

Каждодневная пища, в отличие от праздничной, была более скудной и по составу, и по количеству, что вполне объяснимо.

К празднику готовилось всё самое лучшее, имевшееся в арсенале питания евреев.

Праздники, связанные с разными социальными моментами, с хозяйственным календарём, с аграрными и астральными культами, полны богатой символикой. Эти символы определяют суть и назначение этих праздников.

Свадебный ритуал был связан с определённым календарным временем: поздней осенью и в начале зимы - с праздником урожая и окончанием сбора винограда, весной - с возрождением природы и с первым урожаем.

Обязательным набором свадебных блюд являлись: свежая рыба цоцхали, вареная курица, плов с индюшатиной, "купати" или колбаса - "дзехви", жареные цыплята или шашлык.



От свадебного стола резко отличался поминальный стол. К нему полагался хлеб - лаваш, ритуальная када "катмани" из недрожевого теста с луковой начинкой, выпеченная на постном масле, варёная рыба, отварная фасоль "киркажи", яйца и алко-

гольные напитки.

Одной из важных особенностей ритуальной поминальной трапезы являлось то, что для близких покойника (абели) стол накрывался отдельно, в одном из уголков комнаты, на полу или на низком столике. В течение семи дней абели должны были таким образом принимать постную пищу.

Очевидно, что любая трапеза грузинских евреев была насыщена символическими знаками. Эти символы определяли характер застолья и формы поведения сотрапезников, этикет стола.

Как в западной, так и в восточной Грузии, евреи резко и скрупулёзно различали молочные и мясные блюда.

СВАДЕБНЫЕ ОБРЯДЫ ЕВРЕЕВ ГРУЗИИ

В Грузии до конца первой половины XIX в. среди грузинского населения были некоторые старинные свадебные обычаи, которых мы не находим среди евреев Грузии.

Обычно переговоры о браке происходили между родителями. Свадьба сопровождалась рядом торжеств и старинных обычаев. (Жених носил название царя - мепе, а невеста - царицы - Дедопали).

Интересно, что в еврейских свадьбах участвовали также много грузинок, армянок, мингрелок.

Еврейки одевались наподобие грузинок и армянок, но не татарок. Ели руками. В некоторых семьях видели вилки и ложки.

В другом контексте, в связи с евреями Сачхере, И.Чёрный пишет: „Невеста не разговаривает с женихом с момента обручения до свадебного ритуала, пока не получит от него большой подарок... Невесты - девушки 20-летние, женихи - 25-летние и старше.

В Ахалцихе устраивали свадьбу по четвергам.



За две недели до свадьбы в доме невесты совершался обряд „вырезки одежды или платья” (кабисчра) из приготовленных заранее отрезков. Обряд совершался во вторник до заката солнца в присутствии родственников, соседок с обеих сторон, приносящих подарки - золотые и серебряные вещи. Будущая

свекровь приносила самый дорогой подарок, часто золотые часы с цепочкой. Присутствовали также воспитательницы, няня и сваты. Свекровь произносила пространное благословение, примеривала отрез к телу невесты, прибавляла и говорила: „Пусть прибавляется тебе, не убавится” (гемата да ар гаклда). Срежет маленький краешек отреза и передаст ей для хранения.

В субботу, накануне свадьбы, приглашали родственников и завтракали как у жениха, так и у невесты... Притом родственники невесты должны были пригласить к себе домой невесту.

Во вторник, перед свадьбой, устраивали застолье в доме жениха для родственников невесты. Из дома жениха (хатана) в дом невесты отсылали неварённое мясо весом в один пуд, 70 руб., вина и каду, 9 пар женской обуви и пр. Так же собираются в среду и пируют. Когда ведут невесту в дом жениха, поют песнопения.

Невесту встречали мёдом, маслом и хлебом. Она смазывала пальцами мёд на пороги дверей (в ознаменование счастливой и сладкой жизни). В это же время жених поднимался на крышу, держа в руке белую курицу, немножко риса, сыпал на свою голову рис, курица порхала над головой (в знак размножения) и потом вводили невесту в дом, приветствуя её словами: „Да будь благословена, входя и выходя. Да пусть будет послан спаситель твой из Циона... (Повторяли три раза).



В среду утром невесту брали купаться в Тевилу, в четверг - жениха. После полудня в четверг собираются родственники, руководители общины, хахам-староста, еврейские судьи в доме у невесты и описывают приданное, принесённые подарки и пр. Подытоживают сумму и вместе с

венцами на больших подносах посылают руками шамашев в синагогу. Хахам благословляет свадьбу и поют.

Заметим, что евреи Грузии не хранили Кетубу, а хоронили вместе с покойницей.

Странным и неестественным показалась Я.Чёрному выдача девушек замуж в раннем возрасте, моложе десяти лет. Согласно же Цви Коздою - в 11-12-летнем возрасте.

Свадьба носила грузинское название „Корцили”.

Сват назывался по грузински „мачанкали” и фактически являлся посредником между двумя заинтересованными семьями.

Среди кутаисских евреев до брачного акта и чтения кетубы обручённым воспрещалось видеться друг с другом. Когда девочка видела жениха, она убегала, скрывалась. 13-летнюю девочку и 18-летнего парня (свадебные возрасты грузинских евреев) раввин наставлял не встречаться друг с другом, чтобы избежать грехо совершения.

Когда жених - будущий зять (сасидзо) вступает в дом девочки правой ногой с родителями, то произносят: „Симан тов, мазал тов”, покрывают девочку багдади, на пальцы одевают кольца и ожерелья, в руки дают сахар. Так же поступают родители и родственники девушки и обмениваются сахарными головками, поздравляя друг друга, вместе с тем следя, чтобы сахар, который в руках жениха и невесты, не был утерян или украден, дабы кто-либо не заворожил их. Девушка и парень пьют чай с полученным сахаром в своих домах.

Свадьба празднуется два дня и больше. Накануне свадьбы, например, в понедельник, если свадьба назначена на вторник, отец невесты приглашает жениха и его родственников на ужин. На следующий день, в полдень совершается венчание.



Накануне или утром в день венчания пишется на древнееврейском языке окончательный контракт (кетуба). В кетубе точно устанавливается, что даёт жених невесте и наоборот, а также определяются обязанности мужа перед женой на случай развода и т.д.

Перед самым венцом жених отправляет в сопровождении зурны специального посланника (махаробели) уведомить невесту, что он направляется к ней.

Обычно посланцем бывает брат или племянник жениха. Пришедшего в дом невесты махаробели поят вином из глиняной миски. Выпив вино, махаробели разбивает миску, приговаривая: „Я - махаробели, несущий радость невесте”.

С возвращением от невесты посланца, жених одевает новое платье и приглашает к себе хахама и гостей. Хахам произносит в честь жениха молитву (мишебейрах), за что получает примерно 1 руб. Тут же гостям предлагается вино и небольшая закуска и все отправляются в дом невесты. Порядок шествия такой: впереди идёт зурна, потом хахам с хатаном (женихом) и его шаферами. Позади идут женщины.

Когда жених со свитой входят в дом, к нему подходит отец и требует плату за обучение невесты, окраску волос, одевание и прочее. Мать невесты требует от жениха уплаты за вскармливание грудью и хахам - за кетубу. Оплата и размер зависят от достатка и состоятельности жениха. Больше всех получает мать невесты - примерно от 10 до 50 руб. Только после этого жених получает возможность отправиться вместе с невестой к венцу в синагогу.

Накануне свадьбы и подготовки принадлежностей приданного невесты, кутаисские еврейки совершали обряд благословения невесты. Верная семья женщина (эртгули) наполняла постельные принадлежности чистыми перьями. Мать благослаляла свою дочь стаканом вина, ломала хорошо сквашенный хлеб и дочь первая выпивала вино и закусывала хлебом. Потом все присутствующие приступали к завтраку.

В селениях восточной Грузии был обычай - при свадьбе, махаробели подходил с зурной.

Через десять минут после появления махаробели подходил и жених, прекрасно наряженный, опоясанный серебряным поясом, часами с цепочкой в сопровождении "моквреби" (лица, сопутствующие жениха) и прочих родственников...



Прибывшие держали в руке свечи из мёда... Хахам заполнял кетубу и затем клал её на багдади, давал её подержать "хатану" с одного края, с другого держал сам и брал клятву (кинян) в присутствии семейств и родственников...

При чтении "кетубы" с целью предотвращения влияния завистливого глаза, родственники новобрачных становились сзади и вытягивали кверху воротник, кроме того, предупреждали всех присутствующих, чтобы во время чтения не прислонялись к стене, вдобавок держали открытым замок, после чтения кетубы замок давали невесте, которая закрывала его, произнося слова: "Да пусть так прикроются рты зловещие и проклинающие".

После этой церемонии гости приступали к веселью и танцам, все приглашали невесту и танцевали с ней, приклеивая к её лбу голубые трёхрублёвки, а также щедро раздавали "шабаш" (деньги) музыкантам... Затем начинали пировать; мужчины сидели отдельно от женщин..."

Обычно грузинско-еврейская невеста вела себя скромно, мало говорила, была предельно осторожной с посторонними и даже своего



супруга она упоминала через местоимения "он", "ему" и пр.

На второй день после обручального пира невеста получает от будущей свекрови т.н. „Саучмело“, состоящее из лекехи, различных хорошо сквашенных (фуани) пирожных, сахара и пр. Невеста не дотрагивается к „саучмело“ (буквально не подлежащие еде), а раздаёт своим близким и соседям. Так же поступает и жених по отно-

шению саучмело, высланного тещей.

После обмена „Саучмело” начинают обмениваться ужинами и завтраками, которые состоят из обильных хорошо приготовленных блюд (молочно-сырных для завтрака) и мясно-рыбных (для ужина) в достаточном для всей семьи количестве.

Высылались также вино, фрукты, напитки. Приносящих эти подносы и блюда детей награждали деньгами. Посуду опорожняли, мыли и возвращали. В винных сосудах оставляли немного вина, не возвращали совсем пустыми.

Грузинские евреи гордились тем, что их девушки были чисто и свято содержаны, с длинными косами, без применения косметики, без удлинения ресниц и стрижки волос. Особенно гордилась своей дочерью мать, которая показывала всем прихожанам заготовленное ею приданное для дочери: постель состояла из 2 шерстяных матрацев, 2 суконных одеял, 2 одеял из сатиновой материи, 2 зимних суконных одеял (шали), двух летних, 14 - 16 малых и больших подушек, т.н. мутаки, и прочие вещи и домашнюю утварь: ташти, кастрюли, горшки, комод, шкаф, кровать, скатерти из дорогой парчи и т.д.

После обеда и кратковременных танцев шафера жениха и невесты отводят брачную пару в дом жениха. Впереди идут музыканты, потом поющий хахам, потом жених и невеста и, наконец, шафера и гости.

Процессию встречает у порога мать жениха. Она держит на тарелке сырое квашеное тесто, на которое положен сахар. К ней подходит невеста, целует руку в знак покорности, обращается вокруг неё три раза, берёт тесто и ставит на стол.

За столом сперва произносят тост за здоровье хатана и калы, потом за Даде, которой передают стакан вина, и в нём несколько золотых монет. Даде встаёт, славословит, выпивает вино, шошбини, высыпает монеты из стакана и даёт в виде возмездия Даде (Сададео).

Пирующие продолжают веселиться. Даде постилает постель ново-брачным, наставляет невесту и уходит, оставляя невесте белую ткань, которую расстилает на постели при сожительстве для обозначения её девичества.

Убедившись в беспорочности невесты, жених дарит ей серебряную или золотую монету. Редко, если окажется, что невеста не является девицей, то муж отказывается брать её в жены. Приглашают раввинов, хахамов, свидетелей и отпускают невесту со своим приданным обратно в дом её родителей.

Начинается ужин, который может затянуться до утра. Во время ужина играет музыка и гости танцуют. Танцуют и невеста, и жених, которые никому из приглашающих не отказывают.

Наутро шошбин и даде навещают пару. Шошбин посылает в синагогу две подушки, на которых сидели он с женихом. В течение семи дней в этот же период нельзя оставлять пару новобрачных одних. Даде приглашает свекровь и прочих близких домашних женщин и указывает на безупречность невесты.

С утра же в среду в дом жениха потоком идут дары, подарки. В ответ в дом невесты отсылается дар уважения (пативсадеби).

С утра в среду невеста не ходит без косынки. По суеверию грузинских евреев, если стены дома увидят голый затылок невесты, нищета не отойдет от её семьи. Она же должна усердно соблюдать обычай зажигания свечей в субботу и праздники.

ОБРЯДЫ И ОБЫЧАИ, СВЯЗАННЫЕ СО СМЕРТЬЮ; ПОХОРОНЫ

В случае смерти кого-либо из своих членов, собирается община на дому скорбящей семьи, и каждый жертвует в виде вспомоществования по своей возможности.

В Кутаиси был обычай, что даже при смерти месячного ребёнка все



закрывали лавки и духаны и принимали участие в освещении покойного и в оказании помощи для членов общины. Если покойник был неимущим, то все приносят кушанье из собственного дома и едят в доме скорбящей семьи.

Скорбящие ходят в синагогу в течение семи дней. После вечерней молитвы (Карбит) к ним подходит раввин и они целуют ему руку. Он произносит утешительные слова и молитву. У ног скорбящих на полу горят свечи.

В доме покойного ежедневно пекут хачапури, читают псалмы (десять человек по очереди, каждый одну главу). По истечении 30 дней устраивают поминальный обед с вином и мясными блюдами. Хахамы произносят проповедь и дришот.

Женщины, оплакивающие и скорбящие по покойному, одевают субботнюю нарядную одежду. Им подносят водку с закуской, и это считается возданием последней чести покойному, так как по их сильному убеждению, покойный лишь только переходит из одного мира в другой и, несомненно, попадает в рай, туда, где все праведные люди, поскольку нет вообще ада (геинома) для сынов израилевых. Тот день

является для них святым. Тело покойника ещё находится дома, и женщины начинают готовить разные блюда и накрывают стол для тех, кто приходит для выражения соболезнования и утешения.

Для иллюстрации обычаев похорон у грузинских евреев И. Чёрный подробно описывает эпизод кончины матери его домохозяина в Кутаиси, ашкеназийского еврея Абрама Левина, что даёт нам возможность предполагать, что и евреи, выходцы из России, были подвержены сильному влиянию местных грузинско-еврейских обычаев. У ног и изголовья покойницы горели две свечи, тело было покрыто дорогой шёлковой тканью. Женщины оплакивали её и вспоминали, как благочестивую, образованную (так как владела еврейским языком иврит, молилась), гостеприимную женщину. Хвалили её даже соседки имеретинки-грузинки.

Когда вынесли тело, то женщины проводили её до ворот кладбища. В комнате же, где горели свечи, стоял сосуд, наполненный водой, рядом лежал маленький камень и несколько разбитых яиц. Яйцо - знак скорби и горечи, а камень - символ замёрзшего тела. Присутствующие в поминание души покойного едят лобио, каду, рыбу, но не мясные блюда. Затем благословляют стол, и после ужина произносят фразы: „Да благословим утешителя скорбящих, так как мы ели преподнесённое им...”.

От времени минхи до молитвы Карбита читают главы из псалмов, из Мишны.

Потом пьют чай.

По истечении семи дней семья справляет большой поминальный ужин, на который приглашаются все местные хахамы и раввины. Они произносят молитвы и проповеди в упокой души покойной женщины. Затем скорбящие произносят Кадиш Дерабанан.

Был у евреев Грузии и обычай хоронить скончавшихся до заката солнца, не задерживать долгое время тело покойного дома, даже на несколько часов, чтобы оплакать его. Об этом сообщил Чёрному пристав Цхинвали. Слова были подтверждены раввином Яковом Мамистваловым.

Некоторые важные детали, связанные со смертью и похоронами у грузинских евреев сообщает М.С.Плисецкий, согласно которому „Омовение мертвеца (тогора) проводится у грузинских евреев чаще всего во дворе. Для этой цели выкапывается яма, которая устилается поверх досками. Тело покойного кладётся на доски, а яма служит для стока воды. Место тогоры опасно для живых, особенно для женщин, и его заблаговременно огораживают. В некоторых местах, когда покойник уже готов к погребению, перед выносом его на улицу запирают дверь

или ворота, показывают вид, что с ним не хотят расстаться и обращаются к нему”.



„Не бери у нас больше никого”. Кто-либо из присутствующих отвечает: „Он дал обет”. Только после этого открывают запоры, и траурная процессия отправляется на кладбище.

Женщинам воспрещается принимать участие в траурном шествии. Жене же и дочерям разрешается проводить покойника только до синагоги.

Перед вынесением гроба прикрывают двери, и, ударяя ногами о гроб, произносят: „Мдзиме икнес шени пехи” (“Да будь тяжёлой нога твоя”). Потом препровождают гроб в синагогу (если покойник старше 13-летнего возраста). Хахам произносит слово, женщины прощаются с ним и отправляются умыться лицо на речку.

Умытые руки не вытирают.

Перед выносом тела покойного, старшая в семье несёт пустую водную посуду. А после похорон она же вносит в дом наполненную водой посуду, похлопает ладонями и говорит: „Я была в весельи, я была в радости”.

Скорбящим нежимают руку.

Обычай одеваться в чёрные наряды при смерти кого-либо был перенят евреями от армян, а также обычай задерживать покойника на несколько дней, так как по еврейскому обычаю следовало захоронить тело умершего в тот же день до заката солнца.

С кладбища мужчины возвращаются домой. Хахам их сопровождает.

Абель (скорбящий) произносит: „Барух даян Аемет” (“Благословен судья справедливый”). После завершения обряда Кери’и (надреза), садятся за стол, уставленный блюдами, приготовленными и принесёнными из чужих домов: сыр, варёные яйца, вино, хлеб. Скорбящие садятся на низенькие стулья. Хахам славословит на вине, хлебе и утешает членов скорбящей семьи. Потом сопровождает абелов в синагогу.

Нельзя оставлять абелов одних, чтобы их не сглазил злой ангел. В течение недели соседи и родственники посылают в дом абелов т.н. "мосакитхи" разные блюда, исключая мясные. Утром и вечером собирается миньян, молятся и слушают увещевания и советы хахама.

До восьмого дня ходят люди и утешают абелов. На восьмой день совершается обряд освобождения от абелута. Мужчины отправляются на кладбище для установки каменного памятника.

Поминальный вечер проходит за богато накрытым столом. Самые лучшие блюда отсылаются для поминания души покойного.

Скорбящие не купаются в течение 30 дней, не стригутся.

В течение 11 месяцев в упокоении души покойного горит „кандили” на масле. Постель его застлана попрежнему. С одеждой, обувью, никто не ложится на той постели.

Возле постели стоит стакан с водой, которая меняется утром и вечером. По их уверению, душа покойного пьёт воду денно и ночью.

Сын покойного, а если нет сына, то другой нанятый мужчина, произносит Кадиш в синагоге три раза в день. Возбраняется скорбящим в течение этих месяцев идти на радостные сборища: кроме Милы и Выкупа из коенства, но там ничего не едят, завёртывают в бумагу и забирают домой.

По истечении 40 дней после смерти, скорбящий направляется на кладбище, забирает с собой одежду покойного, пищу (печёное, намцхвари, водку, вино). Заранее туда идут мужчины (миньян), произносят Кадиш и закусывают возле могилы.

При оставлении могилы каждый встаёт самостоятельно, без помощи другого, иначе кто-нибудь умрёт у него.

После смерти мужа жена обязательно одевает длинное чёрное платье, которое носится примерно около года. Только после истечения этого срока траурное платье заменяется другим, тоже чёрного цвета. Старое же платье отдаётся какой-либо нищей.

По истечении 11 месяцев меняют одежду, одевая новое. Старое отдают бедным и нищим. Кончают скорбеть и веселятся. Снимают с постели принадлежности по покойному и совершают обряд Лимуда (поминальный вечер) в упокоение его души, что повторяется в каждую годовщину.

В Цхинвали до присыпки песка в могилу, хахам приговаривал покойнику: "Тебя зовут так-то так, не забывай своё имя..."

В продолжение траурной недели скорбящие ходили без обуви, сидели на полу, питались пищей, принесённой родственниками или соседями, воспрещалось есть мясное.

Грузинский писатель Акакий Церетели смог передать в стихотворной форме „Еврейское оплакивание покойного в Грузии”, конспектное содержание которого таково: „Прикрыл ты свои глаза, ожидает тебя тёмная могила, двери которой открыты, откуда ты пришёл и куда ты идёшь ещё неведомо нам... Если откроются двери рая перед тобой, то

отдай взятку из тех денег, которых взял с собой, и если и это не поможет, то тогда возьми и этот топор, ведь взятка освещает даже ад".

ОБРАЗОВАНИЕ И ВОСПИТАНИЕ ДО РЕВОЛЮЦИИ

Училище - хедер или талмуд-тора - небольшая религиозная школа для изучения Торы, находившаяся в здании синагоги, без всякого учебного инвентаря. Учащиеся (талмидим) сидели на полу, не имея элементарных условий для учёбы. Ученики разных ступеней обучения находились в одном помещении - и те, кто только начинал изучать алфавит, и те, кто уже читал Пятикнижие (Хумаш); уроки заучивали вслух.



Евреи Западной Грузии, в частности, Кутаиси, облачали мальчиков 6-7 лет в цицит, т.е. в арба конфот (четырёхугольная шёлковая накидка) с кистями. Мальчик 13 лет считался совершеннолетним и обязан был совершить обряд тфиллина.

Кутаисские евреи перед тем, как отправить сына в хедер, выполняли определённый обряд: пекли медовый пирог, на котором изображался маген Давид. Утром членам семьи раздавали куски этого пирога, а кусок с маген Давидом съедал отправляемый в хедер мальчик. Родители мальчика, а часто и бабушка с дедом в тот день постились. Мальчика купали, одевали во всё новое, в карман клали треугольный талисман, давали ополоснуть рот медовой водой, в руки давали Тору, узелок со сладостями, хачапури и хлебом, отец одевал сыну цицит и поднимал на руки, мать трижды обходила их по кругу и прощалась с ним, и отец правой ногой выходил из дому и направлялся в хедер.

И.Чёрный во многих местах описания своего путешествия отмечает низкий уровень знаний учителей в 60-е годы XIX в., и, надо полагать, раньше положение было ещё плачевнее.



Обычным методом, приносящим юное создание к учёбе, считалось наказание. Вооружённый прутот учитель ввергал учеников в ужас.

Обучение начиналось со знакомства с азбукой и её зубрёжки. Ученики вслух повторяли название буквы,

произносимое учителем. Как правило, письму и грамматике не обучали.

И. Чёрный пишет о порядке обучения еврейских детей в Грузии: «После ознакомления с азбукой учитель наскоро переводил их на усвоение молитв «Елохай Нешама» (утренняя молитва) и потом «Биркат Хамазон» (благодарственная молитва после принятия пищи). Учитель читал строку, которую ученик должен был запомнить наизусть. Если мальчик не успевал быстро запомнить строку, его наказывали палкой.

Когда сын начинает изучать Биркат а-мазон (благословения до и после еды), отец посылает учителю пару кур, бурдюк с вином и три хлеба. Способный к учёбе малыш постепенно начинал читать самостоятельно, и после этого учитель переводил его на чтение Микры - избранных текстов из первой книги Торы, безо всякого толкования непонятных слов и выражений. На этой ступени учитель также получал подарки от родителей ученика. Усвоив чтение по слогам, меламед обучал ученика грузинскому переводу текста и впоследствии получал ещё более дорогой подарок.

По еврейскому обычаю, когда мальчику исполняется 13 лет, совершается ритуал бар-мицва, после которого юноша имеет право участвовать в отправлении всех религиозных обрядов. Ритуал бар-мицва справляется в семье: юноша прикладывает один тфиллин ко лбу, а другой привязывает тесьмой к руке. Хахам вслух читает отрывки из Торы. По завершении чтения молитв с руки юноши снимают тфиллин и хранят в особом месте в синагоге. Все возвращаются в дом юноши и садятся за праздничный стол. После этого обряда юноша становится полноправным членом кагала.

Воспитанием девочки полностью занималась мать, обучая её домашнему хозяйству: готовке, стирке, простому рукоделью, а также покорности старшим, соблюдению религиозных обычаев и отправлению ритуалов. По всей Грузии было принято отдавать детей, в особенности девочек, к мастеру на обучение. Мастер получал ежемесячно 6 алтын (30 коп.) или 8 гривен (40 коп.) серебром.

На рубеже 70-80-х годов XIX в. в городах Закавказья, в том числе в Кутаиси и Тбилиси, разные еврейские благотворительные общества взяли на себя опеку над еврейскими школами и учебными заведениями. В Тбилиси было основано училище для грузинских евреев, которое, как указывала газета «Рассвет» за 1880 г., из-за бездушного отношения местных евреев вскоре оказалось под угрозой закрытия.

В 1879 г. в Кутаиси, благодаря пожертвованиям, была основана школа для детей грузинских евреев и изучения иврита желающими. В

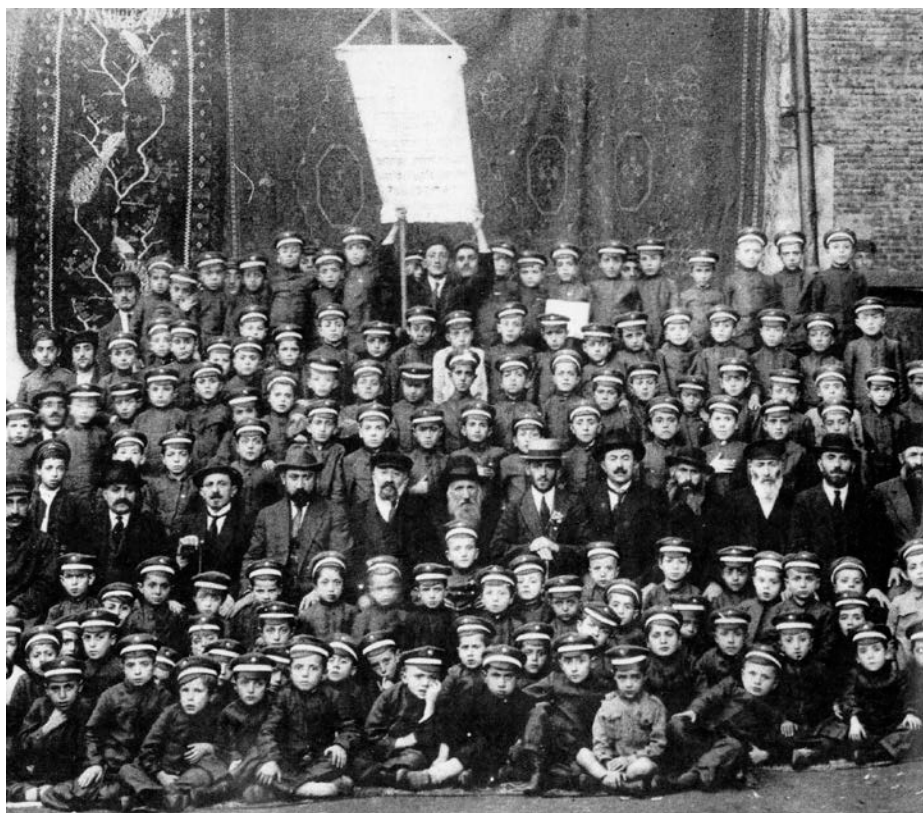
том же году в Тбилиси открылась начальная (двухклассная) талмуд-тора, где детей учили Торе и общеобразовательным предметам.

В дело распространения образования среди молодых евреев значительный вклад внёс раввин Абрам Хволес, переселившийся в Цхинвали из Ковны в 90-е годы XIX в. и ставший главным раввином местной общины. В 1906 г. он основал талмуд-тору, где училось до 400 детей.



В течение нескольких лет в этой школе воспитали образованную молодёжь, знавшую Тору, основы иудаизма, иврит. Многие из них были посланы для продолжения учёбы в иешивы городов России (Брест-Литовск, Вильно, Лида).

Русско-еврейская талмуд-тора, благодаря поддержке благотворительного общества, всё расширялась.



В 1907 г. там училось 90 учеников, в 1912 г. - 200. Выпускники этой школы читали детскую литературу на иврите, передавая прочитанное как устно, так и письменно, и имели основательные познания по истории евреев.

Все глубже становилось противостояние между общинами грузинских и русских евреев. Особенно усилили недовольство грузинских евреев слова раввина Маркуса, сказанные им на общем собрании благотворительного общества - не принимать детей грузинских евреев в талмуд-тору и отдавать этих непокорных ребят в русскую школу. Соображения Маркуса собрание не приняло.

Эта газетная статья заслуживает внимания по многим причинам, но основная причина противопоставления состояла в том, что грузинские и русские евреи из-за различий в историческом, ментальном и культурном развитии мало понимали друг друга. Общее, что их объединяло, была религия, но при этом различные традиции, основанные на ней.

КНИГИ И РЕЛИГИОЗНЫЕ РЕЛИКВИИ

Следует обратить внимание на книжные и религиозные реликвии, рукописи, издания Библии и молитвенники, которые наличествовали в общинах грузинских евреев.

В Брети, например, Иегуда Чёрный поинтересовался Пятикнижьем, которое находилось в доме у князя Кайхосро Давидовича Авалова.

Согласно преданию бретских евреев, раввина Шеломо и других, в 1861 г. князь забрал Пятикнижие в Ахалцихе не то с целью продажи, не то с целью убеждения тамошних жителей в святости Библии.

По мнению А.Крихели, под названием Бретской Библии подразумеваются две Библии: одна рукописная (на пергаменте), другая – печатная.

Из Брети одна из Библий, написанная в Салониках в 1513 г. при султани Селиме Первом, перебралась в сурамскую синагогу, и с 1939 г. она числилась в фонде музея евреев Грузии.

По формату Библия напоминает огромный фолиант Талмуда и напечатана на грубой, по-видимому кустарного производства, бумаге. Помимо обычных пяти разделов Библии, она включает в себя и комментарии Рамбама и книгу Эзры.

На первой странице длинная бессмысленная фраза, представляющая собой криптограмму, которую, если расшифровать, то из суммы обозначения начальных букв получается дата 1609, по-видимому год издания Библии.

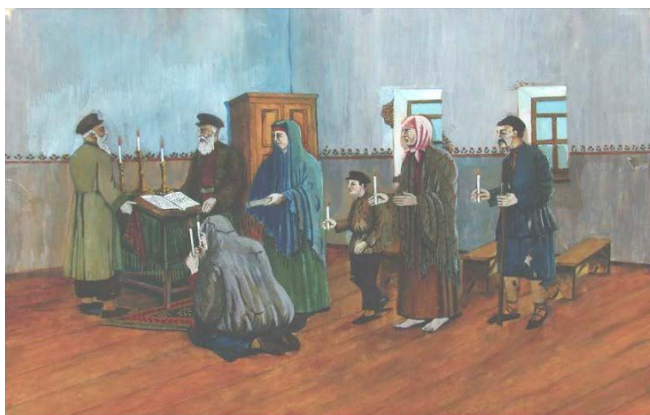
Вскоре после нахождения Библии у князя заболела вся семья, а жена и один из сыновей умерли. Князь понял, что причиной является осквернение святой книги, которая не хочет находиться в доме неверного, и еврейский Бог за неё мстит. Поэтому он созвал стариков-евреев и хахамов, рассказал им об этом и намеревался отдать Библию в синагогу. Но воспротивился сын князя, который решил проверить, насколько Библия действительно обладает чудодейственной силой. С этой целью он вскипятил огромный сосуд с водой и бросил туда книгу. Последняя пролежала в кипятке целые сутки, но к удивлению, всех осталась целой и невредимой. В результате этого чуда Библия была передана в синагогу.

Спустя несколько лет один из наследников князя забрал её вновь к себе из синагоги. Поместил он её в отдельную комнату и бережно, как полагается для святыни, обращался с ней.

Со всех концов Грузии к обладателю Библии потянулись евреи, жаждавшие узреть эту чудесную книгу. Приезжавшие и приходившие приносили князю богатые подарки. Паломников было так много, что часто приходилось подолгу ждать очереди.

Во все времена нахождения книги у князя бретские и окружающие евреи не могли успокоиться и мечтали о выкупе её. Наконец, некий Даварашвили, лет 50 назад выкупившись сам от князя, выкупил также за большую сумму и Библию.

Семья Даварашвили разделилась на две части: одна поселилась в Цхинвали, другая уехала и обосновалась в Сурами. Последние оказались обладателями Библии. На новом месте в доме Даварашвили была отведена для Библии отдельная комната, в которой была зажжена вечная лампада (нер тамид).



Весть об этом разнеслась по всем еврейским кварталам Грузии. В Сурами стали стекаться паломники. Приезжали больные, жаждавшие исцеления. Приезжавшие в присутствии собственника Библии зажигали свечи, и местный хахам слу-

жил молебен. Совершались будто чудеса: больные исцелялись, хромые начинали прыгать, а слепые - видеть. Богатые подарки потекли в дом наследников Даварашвили, часть их поступала в пользу хахама.

Интересно проследить за дальнейшей судьбой Библии. В 1924 г. "за контрреволюционную деятельность" был расстрелян большевиками сурамский раввин Давид Джанашвили. Тогда семья Даварашвили решила передать Библию в синагогу.

Лайлашская Библия, по преданию и по палеографическим данным, более раннего (XII в.) происхождения.

Согласно главному кутаисскому раввину Якову Даварашвили, в верхней Сванетии, в Лахамули находилась старинная синагога, в которой хранилась написанная пророком-писцем Эзрой Библия. Согласно преданию, указанная Библия была обнаружена в водах реки, и к удивлению всех, ни одна буква в ней не была стёрта.



По мнению покойного грузинского востоковеда, академика Г.В.Церетели, лайлашская Библия была известна под названием „Сванетская Библия”. Рукопись была исполнена на пергаменте и представляла собой текст Пятикнижья вместе с большой и малой масорою.

Некоторые древнееврейские рукописи ветхого завета, относящиеся к XI-XII вв., настолько хорошо сохранились среди евреев Грузии, что некоторые учёные, в частности, видный филолог-семитолог, покойный академик Георгий Васильевич Церетели считал возможным использовать указанные рукописи в качестве одного из источников для подготовки нового академического издания Библии.

О наличествующих в Сурамской синагоге двух чудотворных Библий писал М.Плисецкий в 1930-х годах:

„Эти две старинные Библии, обе в деревянных обложках, обтянутых кожей, являются гордостью не только данной синагоги, но всего еврейского квартала, и о них спешат в первую очередь рассказать приезжему. Знает об этих Библиях большинство евреев Грузии. Происхождение их покрыто мраком неизвестности. Неизвестны и даты их изготовления, так как заглавные листы отсутствуют.

Одна из Библий очень объёмиста, написана крупным шрифтом от руки на пергаменте. Перед каждым из пяти разделов находится вклад-

Один из последователей этого „святого” и „божественного” Ари, как называли его, составил книгу „Древо жизни”, которая главным образом и является книгой ворожбы.

Кроме этих и некоторых других подобных книг встречаются рукописные. Они являются ничем иным, как записью отдельных магов о своём искусстве, передаваемом своим детям по наследству.

Псалтырь Чинурашвили представляет написанную в Салониках в 1521 г. книгу комментариев Давида Кимхи (1160-1235) и Иосифа бен-Давида Гаиевани (XI-XII вв.) Данный памятник составлял семейную собственность ахалцихских евреев Чинурашвили, которые переехали в Баку.

ПЕРИОД МЕЖДУ ПЕРВОЙ И ВТОРОЙ МИРОВОЙ ВОЙНАМИ

Первая мировая война прервала начавшийся в 1863 г. процесс алии грузинских евреев в Эрец-Исраэль. По переписи населения Палестины 1916 г. община гурджей насчитывала 439 человек, 420 из которых проживали в Иерусалиме, где они создали собственный квартал неподалёку от Дамасских ворот. Попытка направить поток еврейских эмигрантов в Аргентину, предпринятая в 1891г., была безрезультатной. Большинство грузинских евреев, прибывших в Израиль, принадлежало к беднейшим слоям общины и занималось главным образом физическим трудом.



С вторжением Красной армии в Грузию в феврале 1921 г. началось массовое бегство населения, спасавшегося от нового русского завоевания. Вместе с волной эмигрантов покинуло Грузию около 2 тысяч евреев, из которых только тысяча прибыла в подмандатную Палестину. Остальные осели в основном в

Стамбуле.

В начале советизации Грузии центральные советские власти действовали в соответствии с принципами восточной политики партии.

После короткого перерыва в 1921 г. в Тбилиси была снова открыта Школа Сионизма, переименованная в Еврейскую трудовую школу № 102, где преподавался еврейский язык. В 1924 г. появился орган

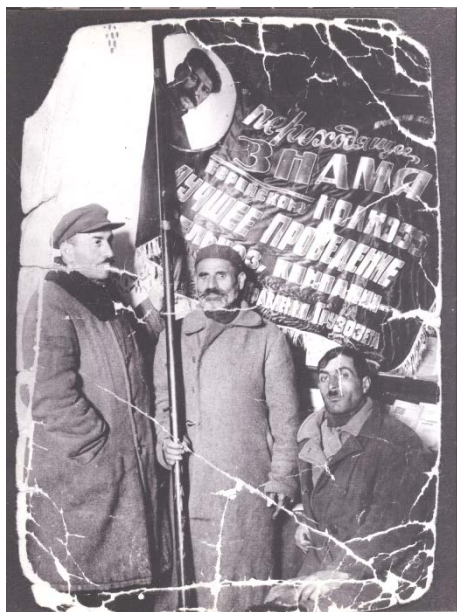
сионистов, названным “Макабиели”, но были изданы только три выпуска. В 1924-1925 гг. функционировали полулегальная организация молодёжи "Авода" и организация "Кадима".

После подавления, вспыхнувшего в 1924 г. в Грузии антисоветского восстания, советская стратегия в отношении демократии резко изменилась в худшую сторону. Все законные и полулегальные органы сионистов были запрещены. Экономические санкции привели к банкротству многих крупных и мелких еврейских торговцев. Крепкие хозяйства живших в деревнях грузинских евреев были раскулачены, и у евреев вновь появилось желание вернуться в Палестину.

Легальная и полулегальная сионистская деятельность была пресечена. Действия советских органов в области экономики привели к банкротству многих грузинских евреев - крупных и мелких торговцев.

В качестве своего основного идеологического противника, влиявшего на грузинских евреев, власти рассматривали религию. Поэтому огромные усилия были направлены на секуляризацию общины. С 1927 года власти начали создавать сеть еврейских школ, в которых обучение велось на грузинском языке.

Предпринятые в 1928 г. попытки поселить часть грузинских евреев в Биробиджане и некоторых районах Крыма потерпели неудачу. По данным переписи 1897 г. в Российской империи насчитывалось более 6 тыс. евреев, назвавших родным грузинский язык. По переписи 1926 г. в СССР насчитывалось более 21 тыс. грузинских евреев, причём 96,6% назвали грузинский язык родным.



В советское время часть грузинских евреев являлась членами кооперативов сапожников, шапочников, дубильщиков и пр. По переписи 1897 г. грузинских евреев, назвавших грузинский родным языком, насчитывалось 6047 человек, а по данным переписи 1926 г. - 21471. Вне Грузии самая большая община грузинских евреев была в г. Баку (427 человек), более 96% которых родным языком назвали также грузинский. Там проживали представители фамилий Алелишвили, Кокошвили, Мошашвили, Топчиашвили, Трокелашвили и другие.

В 1927-1928 гг. ОЗЕТ (организа-

ция по заселению еврейских рабочих на земле) усилил её действия, и её Грузинский филиал открыл свои конторы во многих городах. Первый еврейский колхоз был сформирован в 1928 г. в Цители Гора. К 1933 г. имелись 15 колхозов с общей площадью 2314 и земельной площадью 1540 га.

Однако с начала 30-х годов власти решили нарушить еврейские традиции, устраняя этническую однородность еврейских колхозов; в результате еврейские семейства больше не могли функционировать. В 1931 г. при организации колхоза в маленьком городе Мухрани еврейские колхозники были смешаны с грузинами и армянами и колхоз был объявлен как "международный". К 1934 г. колхоз в Ахалцихе, организованный в 1931 г. как еврейский, потерял свою этническую однородность.

С 1938 г. еврейские колхозы были объединены с не еврейскими, и евреи стали обычными колхозниками. Единственным исключением являлся первый Грузинско-еврейский колхоз в Цители Гора, который просуществовал до начала 70-х.

Для организации евреев и направления их в промышленность и кооперативы советские власти основали "Евкомбед" - Всегрузинский комитет помощи еврейской бедноте. Комитет был создан в 1928 г. после сильнейшего пожара в еврейском квартале Кутаиси, который был сожжён до основания. Погибло множество людей, и приблизительно 6000 потеряло кров.

В 1929 г. значительное число евреев работало на шёлковых фабриках в Кутаиси и Тбилиси. В



1931 г. 1430 евреев присоединились к промышленным кооперативам сапожников, изготовителям шляп, кремов для загара и т.д., половина из них работала в Тбилиси. Большая часть этих кооперативов служила как прикрытия для частных действий больших семейств или не-

скольких близко связанных семейств; этническая однородность сотрудников разрешала членам соблюдать еврейские традиции, и в начале их существования суббота была выходным днем.

Усилия властей по уничтожению религиозных традиций и смешения наций в пределах каждого кооператива были успешны. Немедленным результатом был отток евреев от смешанных кооперативов. В целом попытка индустриализировать грузинских евреев потерпела неуда-

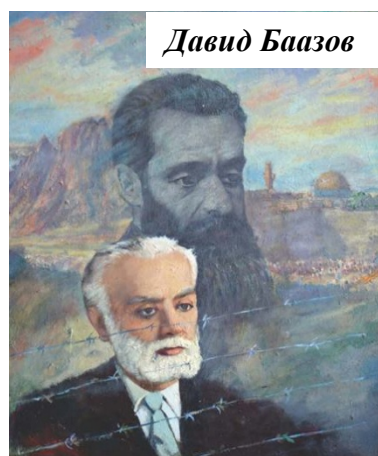
чу. С 1927 г. власти организовали школьную сеть для грузинских евреев с обучением на грузинском языке. Специально для грузинско-еврейской молодёжи были созданы лагеря и клубы, и в 1933 г. был организован "Клуб Культуры имени Лаврентия Берия" для рабочих евреев Грузии. Все эти учреждения работали в антирелигиозном духе.

В 1934 г. был организован Государственный исторический и этнографический музей грузинских евреев, что привлекло туда группу молодых еврейских учёных. В Музее были показаны приблизительно 60 картин художника 20-х годов Шломо Кобашвили, чьи работы изображали каждодневную жизнь и прошлое грузинских евреев. Наиболее известным грузинским писателем 1920-х и 1930-х гг. был Герцль Баазов, романист и драматург, описывающий жизнь грузинских евреев.

В 1937-1938 гг. советские власти нанесли жестокий удар как по еврейской религии, так и по первым росткам грузинско-еврейской секулярной культуры. В сентябре 1937 г. были арестованы девять хахамов (двое из них - ашкенази) и убиты без суда в тюрьме. В начале 1938 года был арестован и умерщвлён в тюрьме Герцль Баазов.



Герцль Баазов



Через некоторое время был арестован и приговорён к смертной казни раввин Давид Баазов (приговор был заменён затем на 10 лет ссылки в Сибирь). Лишь одно культурное учреждение евреев в Грузии просуществовало до «чёрных дней» евреев СССР - историко-этнографический музей. В 1948 г. был арестован его директор Арон Крихели, а через некоторое время музей был закрыт. Так советская власть окончательно уничтожила ту нерелигиозную еврейско-грузинскую культуру, в становлении которой она была заинтересована в предвоенный период. Лишь в конце 50-х стали время от времени появляться статьи и рассказы писателей и поэтов, принадлежащих к грузинско-еврейской общине, на темы, почерпнутые из её жизни.

Одним из писателей того времени был Арон Михайлович Крихели (1915-1963), в молодости работавший в Музее евреев Грузии.

Единственным еврейским культурным учреждением, которое продолжало существовать, был Музей истории и этнографии, но в 1948 г. его директор Арон Меирович Крихели был арестован, и вскоре в начале 1950-х музей был закрыт.

ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ МЕСТНЫХ СИОНИСТСКИХ ОРГАНИЗАЦИЙ И КОМИТЕТОВ ЕВРЕЙСКОГО НАЦИОНАЛЬНОГО СОВЕТА В ГРУЗИИ

По предложению Тавдидишвили, программа заседаний и обсуждений была пополнена пунктом о прессе. Были избраны следующие комиссии: мандатная (Тавдидишвили, Флит), эмиграции и колонизации (Штрайхер, Пайкин, Кенигсон), организации (Джинджихашвили, Цициашвили, Харлаф), прессы (Тавдидишвили, Цициашвили, Кушнер).



С докладом о работе сионистского городского комитета Тифлиса выступил Г.А.Кушнер. Докладчик указал на заслуги Тифлисского городского комитета в деле установления контактов с Палестиной, в создании о-ва „Тарбут”.

Газета „Еврейская воля” (№ 8) сообщала в феврале 1919 г. что Тифлисский Национальный Совет просил оказать содействие в вывозе

из Баку 100 пудов железа, пожертвованного Г.С.Енчеменом на нужды строящейся синагоги.

27 августа 1920 г. в Тифлисе состоялась конференция сионистов Грузии, на которой обсуждались планы деятельности. Обсуждались два кардинальных вопроса - эмиграционный и финансовый. Намечалось из прибывающих групп халуцим из России выделить годных для Палестины элементов и оказать им поддержку в первую очередь.

Если даже бегло просмотреть обычную газетную хронику, убедимся, что в Грузии всё более расширялась общественная деятельность среди еврейского населения.

В Батуми Сионистская организация устроила вечер в пользу эмиграции.

Органом грузинско-еврейских младосионистов была газета „Хма Эбраелиса“ („Голос Еврея“), редактор - Шломо Цициашвили.

С 1928 г. в Грузии существовал Всегрузинский еврейский комитет бедноты (Евкомбед) для подготовки квалифицированных рабочих, ликвидации неграмотности и улучшения условий жизни еврейской бедноты. Активистки Евкомбеда пели со сцены:

*Я, еврейка молодая,
Знала много зла,
Раньше бегала босая,
Нищая была.
А теперь я в Евкомбеде
Строю и учусь,
К окончательной победе
Партии стремлюсь...*

Евкомбед выпускал газету "Трудящийся еврей" на русском и грузинском языках; к пятилетию создания этой организации было опубликовано в газете приветствие первого секретаря ЦК компартии Грузии: "Вы делаете большое нужное большевистское дело. Лаврентий Берия". В 1936 г. Евкомбед ликвидировали, а его руководителя А.Линецкого расстреляли.

ГРУЗИНСКИЕ ШИНДЛЕРЫ

Михаил Мекиевич Кедия (1902-1954) - создатель во Франции диверсионных подразделений "ТАМАРА 1" и "ТАМАРА 2", всю Вторую мировую прослуживший в Абвере, вместе с бывшим заместителем министра финансов и торговли-промышленности Грузии времён оккупации Франции Иосифом Элигулашвили и генералом Гиви Габлиани спас от смерти множество грузинских, и не только грузинских, евреев.

Предлагаем статью Джумбера Джишкариани в газете “Щит Давида” в переводе Мананы Джанелидзе о стараниях грузинских эмигрантов ценой своей собственной жизни спасти грузинских евреев, проживающих во Франции, описанную в книге Гиви Габлиани «Мои воспоминания» (Вторая мировая война):

«После оккупации Франции Германией перед живущими там грузинскими-эмигрантами встала сложная проблема - спасение грузинских евреев от изгнания. Как будет видно далее, грузины заранее предприняли все меры и не допустили трагедию большинства людей. Проблемным было также отвести угрозу от тех грузин, чьи политические взгляды были неприемлемыми для правительства Германии. Грузины-эмигранты заботились также о военнопленных Красной армии, которые находились в концентрационных лагерях Германии.

В Германии обязательно должно было быть создано представительство Грузии, которое признавалось бы грузинами, а также немцами. Прежде всего, эта организация должна была вести переговоры с германской стороной, в то же время учитывались и интересы Грузии. Но создание такой организации было очень сложной задачей, поскольку сам Гитлер сопротивлялся этому. Несмотря на это, весной 1941 г. немецкая армия начала формирование грузинского легиона.

Теперь стало более обязательным для Грузии в Германии официально признанное национальное представительство.

Сомнительным было решение такой сложной проблемы на раннем этапе войны, но неожиданно появилась надежда. После оккупации Франции осенью 1940 г. управление военной разведки Канариса, существовавшее во Франции, установило хорошие отношения с грузинами-эмигрантами, особенно со Спиридоном и Михаилом Кедия, с бывшим министром иностранных дел Евгением Гегечкори и Вачнадзе».

Между немецкими союзниками и лидерами ячеек грузинских эмигрантов установились тесные дружественные отношения. Это содружество более укрепилось после того, как их единными усилиями были спасены от выселения грузинские евреи, которые жили во Франции.



Гиви Габлиани

Михаил Кедия и другие с помощью одного из департаментов верховного командующего смогли внести изменения в службу безопасности в плане депортации в пользу грузинских евреев. Этот успех был обусловлен тем, что Михаил Кедия убедил немцев, как будто грузинские евреи являются грузинами с разницей только в том, что они составляют «религиозное меньшинство подобно грузинским католикам и мусульманам. Они, и остальные грузины, имеют одинаковый язык и обычаи, кроме того, их интересы всегда совпадают с национальными интересами грузинского народа».

Как отмечает Габлиани, этот и следующие достоверные факты основаны на немецких документах «договор меинза» и «судьба восточных евреев во Франции и Вишише».

Грузины-христиане создали комитет, который должен был установить кто был «евреем-грузином». Комитет уполномочен был также выпустить идентификационные карты, которые были бы признаны французской полицией. Председателем комиссии был назначен видный деятель грузинских эмигрантов Яша Коркия. Комитетом был составлен список, в который входили 243 семей «евреев-грузин» (около 1000 человек). Это намного превосходило количество действительно живущих грузинских евреев во Франции с целью спасти жизни большего количества людей; многие поменяли фамилии, были изготовлены липовые свидетельства о рождении и др.

Превратностью судьбы, во Франции, покинувшие Родину грузинские патриоты всегда помнили слова гениального Шота Руставели: «Когда человек находится в затруднении, тогда нужны братья и близкие»....

26-вековая история совместной жизни грузин и евреев является ярким примером уважения, взаимопомощи и поддержки.

Во Второй мировой войне преданность грузинских патриотов многовековой дружбе и братству была не словесной, декларированной, а конкретной, доказанной делами и красивым эпизодом, который не будет забыт... Поэтому обратился господин Иосиф Элигулашвили с душевными словами к господину Михаилу Кедия и, в его лице, к грузинским патриотам во Франции и Германии: «Спасибо за вашу храбрость, вашу сердечность и энергию, с помощью которых вы смогли защитить ваших еврейских соотечественников перед антиеврейским законодательством.... желаем убедить вас, что ваше деяние вечно останется в нашей памяти и наших друзей евреев».

Президент Грузино-Израильской бизнес-палаты Ицик Моше обращается с инициативой к Министерству культуры Израиля, чтобы в

находящемся в Иерусалиме Музее Холокоста (Яд ва-Шем) грузинам, спасшим жизни евреев, было отведено почётное место.

ГРУЗИЯ МЕЖДУ 1945-1967 ГОДАМИ

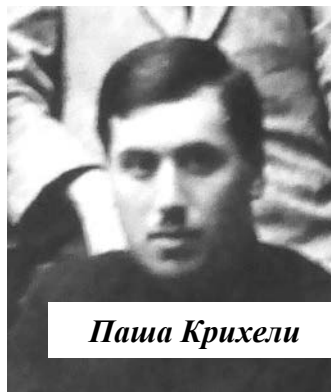
Советское руководство прилагало все усилия к полному уничтожению религиозных традиций, но их усилия были безуспешны. Даже в 60-70-х годах большинство грузинских евреев соблюдало религиозные традиции: посещались синагоги, соблюдался кашрут и жили они по религиозным законам. Многие из их обучались в нелегальных хедерах. Власти знали об этих школах, но не обращали внимания на них.

Немалая часть грузинских евреев успешно приспособилась к экономической реальности Грузии послевоенного периода, которая заключалась в расцвете частной инициативы как в торговле, так и в мелкой промышленности под прозрачным прикрытием государственных и торговых предприятий и с молчаливого согласия местных властей. Последние видели в этом залог процветания хозяйства республики в целом.

Интересна традиция евреев, когда какая-то часть урожая оставалась в поле, в саду или винограднике. Для кого они предназначались? Очевидно, незначительную часть урожая оставляли для вдов, сирот, немощных и неимущих, в том числе и для пришельцев. Об этом наглядно свидетельствует употребление термина *gegi*, который в данном случае выступает в своём древнем значении - "пришелец". В этом обычае мы сталкиваемся с древней библейской нормой и институтом пришельцев: "Когда будете жать жатву на земле вашей, не дожинай до края поля твоего, и оставшегося от жатвы твоей не подбирай. И виноградника твоего не обирай до чиста, и попадавших ягод в винограднике не подбирай, оставь это бедному и пришельцу". (Левит 19:9-10).

И эта традиция сохранилась до последнего времени. Помнится, когда известный после войны "цеховик" Михаил, одним из первых начавший в Грузии производство ниток "Мулине" и разбогатевший на этом, принося домой ежедневную выручку, он откладывал часть прибыли и давал её жене Эстер, чтобы она раздала эти деньги в синагоге вдовам, бедным и нищим. Сейчас это называется меценатством.

Сильно развилась спекуляция дефицитными предметами широкого потребления, одеждой, обувью, продуктами питания, импортными си-



Паша Крихели

гаретами, лекарствами и т.д. Единственным местом в Тбилиси, где можно было достать дефицитные лекарства, чтобы спасти тяжело больного, было “у евреев около синагоги”. Местные власти смотрели на это сквозь пальцы, так как это увеличивало экономику республики и давало возможность обогащаться им самим.

Взятки давались на всех уровнях - постовому милиционеру, участковому, дирекции предприятия, которые зачастую были в доле, представителям исполнительной власти, и даже пожарной и санитарной инспекции, не говоря уже о контролирующих органах - ОБХСС и Госконтроле - страшном биче для грузинских евреев.

Однако всякий раз, когда надо было организовать показательный суд над “нарушителями советских экономических законов”, евреи всегда выбирались козлами отпущения. Евреи преобладали среди тех, кого обвиняли в хозяйственных преступлениях в Грузии, и они строго наказывались, вплоть до смертной казни. Жизнь евреев протекала среди продолжающихся нападков на них: в 1963 г. в Цхалтубо, в 1964 г. в Зестафони и в 1965 г. в Кутаиси.

Грузинские евреи принимали активное участие в литературной, интеллектуальной и культурной жизни Грузии. Среди них были Моше Даниелашвили, продюсер, который перевёл пьесу С. Ан-Ски “Dybbuk” на грузинский язык; Георгий Хухашвили, поэт, драматург, и литературный критик, написавший пьесу “Дети моря”. Их пьесы были поставлены в государственном театре в Тбилиси; Роза Давидашвили, этнолог и автор литературы для детей; Шалом Михелашвили, историк, исследовавший историю родного коммюнити в Кулаши. Иосиф Курчишвили, написавший исторический роман о начале еврейского поселения в Грузии; он перевёл Шолом-Алейхема на грузинский язык; Арон Крихели, который перевёл некоторые произведения Лиона Фейхтвангера и Шолом-Алейхема на грузинский язык, а также Ниссан Бабаликашвили, Юза Давидашвили, Абрахам Мамиствалов, Моррис Даниелов, врачи - терапевт Елизавета Машашвили, хирург - Софья Крихели, гинеколог Сусанна Шамликашвили и другие.



Борис Гапонов

Грузинские евреи принимали активное участие в литературной, интеллектуальной и культурной жизни Грузии. Среди них были Моше Даниелашвили, продюсер, который перевёл пьесу С. Ан-Ски “Dybbuk” на грузинский язык; Георгий Хухашвили, поэт, драматург, и литературный критик, написавший пьесу “Дети моря”. Их пьесы были поставлены в государственном театре в Тбилиси; Роза Давидашвили, этнолог и автор литературы для детей; Шалом Михелашвили, историк, исследовавший историю родного коммюнити в Кулаши. Иосиф Курчишвили, написавший исторический роман о начале еврейского поселения в Грузии; он перевёл Шолом-Алейхема на грузинский язык; Арон Крихели, который перевёл некоторые произведения Лиона Фейхтвангера и Шолом-Алейхема на грузинский язык, а также Ниссан Бабаликашвили, Юза Давидашвили, Абрахам Мамиствалов, Моррис Даниелов, врачи - терапевт Елизавета Машашвили, хирург - Софья Крихели, гинеколог Сусанна Шамликашвили и другие.

Грузинские евреи принимали активное участие в литературной, интеллектуальной и культурной жизни Грузии. Среди них были Моше Даниелашвили, продюсер, который перевёл пьесу С. Ан-Ски “Dybbuk” на грузинский язык; Георгий Хухашвили, поэт, драматург, и литературный критик, написавший пьесу “Дети моря”. Их пьесы были поставлены в государственном театре в Тбилиси; Роза Давидашвили, этнолог и автор литературы для детей; Шалом Михелашвили, историк, исследовавший историю родного коммюнити в Кулаши. Иосиф Курчишвили, написавший исторический роман о начале еврейского поселения в Грузии; он перевёл Шолом-Алейхема на грузинский язык; Арон Крихели, который перевёл некоторые произведения Лиона Фейхтвангера и Шолом-Алейхема на грузинский язык, а также Ниссан Бабаликашвили, Юза Давидашвили, Абрахам Мамиствалов, Моррис Даниелов, врачи - терапевт Елизавета Машашвили, хирург - Софья Крихели, гинеколог Сусанна Шамликашвили и другие.

Грузинские евреи работали и в органах правопорядка. Правда, при этом в пятом пункте паспорта у них было написано: “национальность - грузин”.

Одним из примеров является кавалер многих орденов и медалей Иосиф Семёнович (Ока) Машашвили, всю войну прослуживший в звании подполковника начальником НКВД самого большого в Ленинграде района - Кировского. После войны он был переведен начальником КГБ города Муром. Когда вышеупомянутый “деловик” Бецот Паша был объявлен во всесоюзный розыск, он прятался в семье И.С.Машашвили, приходящегося ему родственником.

Как известно, это могло бы вызвать очень плохие последствия для семьи Иосифа и для него лично, но он пошёл на это ради родственника и спас его от тюрьмы.

Шестидневная война резко подняла патриотический дух грузинских евреев, напомнив им о их героях.

ЧЁРНЫЕ ДНИ 1952-1953 ГОДОВ В ГРУЗИИ

...Как только 13 января 1953 г. по радио было передано об аресте профессоров-врачей, работавших в Кремле (дело врачей), в Тбилиси и во всех уголках Грузии произвели массовые обыски, в том числе и семей коммунистов, и массовые незаконные аресты евреев, обыскали и 12 февраля опечатали все синагоги, арестовали всех служителей культа, ликвидировали все комиссии религиозных обществ, а членов комиссии арестовали.

В Тбилиси функционировали 4 синагоги; все они были опечатаны и конфискованы, вывезены весь инвентарь и драгоценнейшие религиозные молитвенные книги, которые представляют библиографическую



редкость, написанные несколько тысячелетий назад. Запретили убой птиц и скота специальными лицами - "хахамами", закрыли пекарни, где пекли к праздникам мацу.

Была разрушена одна самая древняя - Цхинвальская синагога, публично ногами были протоптаны молитвенные книги и инвентарь. Секретарь ЦК КП Грузии Мгеладзе распорядился очистить эту синагогу, где хранились музейные древности, выселить обслуживающий персонал, а синагогу разрушить, что и было приведено в исполнение.

Мгеладзе публично заявил, что миссия евреев окончена. Из главной - "Ахалцихской" синагоги были конфискованы огромные по тем временам деньги - 240 тысяч рублей, которые образовались в течение многих десятилетий от пожертвований; они хранились в сберкассе, авантюристы забрали сберкнижки. По распоряжению Мгеладзе главная синагога была передана кинематографии.

Некоторые из работников, чинивших такие безобразия, открыто говорили, что все евреи будут сосланы на Дальний Восток, а если кто осмеливался спросить, чем объяснить такую жестокость, его моментально арестовывали и держали несколько дней без санкции прокурора.

Они распространяли среди грузин провокационные слухи о том, что в Советском Союзе еврейская нация должна быть ликвидирована, как "вредительская нация" и этим разжигали вражду между грузинами и еврейским народом, между народами, которые много веков живут в братском содружестве.

12 февраля 1953 г. были закрыты действующие в Тбилиси синагоги, которые были вначале разграблены, а Торы и религиозные ценности были выброшены на улицу. Началось преследование раввинов и хахамов. На несколько месяцев был арестован раби Кимануел Давидашвили.

В мае 1953 г., когда синагога была возвращена евреям, раби Кимануел был вынужден специально поехать в Ростов и привезти оттуда

специалистов по восстановлению Сепер Торы.

"Еврейский Интернетклуб" опубликовал секретные материалы, представляющие большой интерес:

4 апреля 1953 года в центральных газетах, за два с половиной месяца до этого опубликованных сообщения об аресте "врачей-вредителей", появилось краткое сообщение об освобождении врачей и передовая статья "Советская социалистическая законность неприкосновенна". В ней утверждалось, что дело врачей было фальсифицировано рядовыми исполнителями - следователями типа полковника Рюмина,



зверски пытавшего обвиняемых по "еврейским делам" в 1951-1952 гг., а высшие органы власти были обмануты.

Для советских евреев этот день стал праздничным. Но, когда первая радость прошла, они задумались над тем, что неплохо было бы добиться возврата конфискованных в первые месяцы 1953 г. синагог и извинений со стороны официальных лиц за имевшие место преследования. Но, единственными кто осмелился просить об этом власти, были грузинские евреи, привыкшие к достаточно независимой жизни и оттого очень сильно потрясённые преследованиями.

Небезынтересно, что незаконные обыски и аресты евреев, а также разгром синагог по всей Грузии начались в одно и то же время.

В особенности изверги отличились в Самтредском р-не (секретарь райкома Шубладзе, начальник райотдела Министерства госбезопасности Верулейшвили). В этом р-не в селе Кулаши проживает больше тысячи еврейских семейств. Евреи здесь имели 4 молитвенных дома. Все четыре были обысканы, разграблены и закрыты. Был проведён массовый обыск, были обысканы почти все семейства, большинство из них без ордера и составления акта, в том числе квартиры коммунистов Шалвы Рафаеловича Джанашвили, Гавриила Моисеевича Мирелашвили и Меира Баташвили. Под руководством РО МГБ на железнодорожных станциях была устроена засада и арестовывали евреев, которые сходили с поезда, без всяких санкций они находились под арестом несколько дней. Верулайшвили объявил евреям, что миссия евреев окончена и они будут сосланы, что, будучи ещё 12-летним учеником, он ненавидел евреев и рад, что собственноручно уничтожает их.

В Кулаши имел место такой факт: евреи собрались в одной семье молиться. По распоряжению Верулашвили на них напала местная милиция, евреи были разогнаны и им пригрозили, что будет арестован всякий, кто будет молиться.

С великой радостью встретили все честные граждане Советского Союза, в том числе и евреи, правительственное сообщение и передовую "Правды" о реабилитации профессоров-врачей, рассеялось всякое недоразумение, которое создали провокаторы между нами и нашими братьями грузинами. Последние убедились, что против нас имела место такая же гнусная провокация, как и против кремлёвских профессоров.

Мы, грузинские евреи, клянёмся Вам, любимые наши руководители, что мы вместе с великим русским народом и другими братскими народами, как всегда, так и впредь, будем честно и самоотверженно служить нашей Великой Родине - Советскому Союзу и сплочённые вокруг Центрального Комитета партии и Советского правительства, бу-

дем бороться, не щадя сил, для осуществления высокой цели наших народов – строительства коммунизма.

К началу 1955 года евреям вернули большую часть их конфискованных синагог (впрочем, при продажности тогдашних чиновников, большинство синагог фактически действовали с апреля 1953 года. Извиняться перед ними за преследования, так же как и судить за это, никто не стал.

РЕПАТРИАЦИЯ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ В ИЗРАИЛЬ

Из истории известно, что ещё в XVI-XVII вв. евреи из Грузии селились в Эрец-Исраэль, но всё же официально принято считать началом поселения 1862 год. Причина - бесконечные внутренние этнические войны в Грузии, тяжёлое экономическое положение и, что самое главное, - любовь к Святой Земле. («Никогда мы тебя не забудем, Ерушалаим!»).

За короткое время в Иерусалиме образовалось поселение гурджей, как называли грузинских евреев в Израиле. Откуда они появились? Из Суджун, Бандзы, Сачхере, Кулаши, Цхинвали, Ахалцихе и других уголков.

Их первым местом расселения стал пригород старого Иерусалима. Тут же они включились в активную жизнь города. Их деятельность очень поддержала израильскую экономику. Они покупали земли, строили дома, торговые объекты, занимались экспортом и импортом, и что самое главное, не прерывали связи и не забывали своих братьев в Грузии, часто навещали их там, и что очень интересно, они оставались российскими подданными.

Одним из первых был суджунский Леви Михелашвили, а за ним потянулись и другие. Но они не забывали своей страны, откуда они вышли. Многие из них стали каббалистами, талмудистами и общественными деятелями. Некоторые из талмудистов были направлены обратно в Грузию для распространения Торы. Они организовали типографию, где печатались книги как религиозного характера, так и светских, преимущественно каббалистических, написанные грузинскими евреями.

Несмотря на то, что основным побуждением для алии было религиозное, к Святой Земле поехало только малое количество хахамов. В 1890 г. прибыл известный хахам Ахалцихе Иосиф Даварашвили. Симон Бен Мош Рижинашвили издал в Иерусалиме в 1892 г. Еврейско-грузинский учебник и разговорник, "Книгу для обучения несовершеннолетней молодёжи" на еврейском языке; Ефраим Бен Я'аков ха – Леви Кокиа издал в 1877 г. в Иерусалиме религиозный и философский трактат *Yalkut Ephraim al ha - "Комментарии Ефраима к Торе"*. Он также

автор книги "Извлечения и Доброжелательные Морали". Согласно переписи 1896 г. в Иерусалиме проживало 28000 человек, из них 690 были грузинские евреи, количество которых к началу XX в. выросло до 1000. Бесспорно, что наши предки, где бы они ни жили, мечтали об Эрец-Исраэль и ни годы, ни века не могли сломать этого желания.

Большинство грузинских евреев, живших на Святой Земле, принадлежало к беднейшим слоям общества и нанималось на физическую работу. В Иерусалиме многие работали грузчиками с ручными тележками. Только небольшое количество их стало заметными в торговле.

Это семейство Кокиашвили (Кокиа), которое имело сеть торговых центров и больших участков земли в Иерусалиме. Семейство Дабра (Даварашвили) имело крупномасштабную оптовую торговлю, главным образом в Иерусалиме. Семейства Хасидов (Хасидашвили) и Хаханашвили занялись банковским предпринимательством.

История Государства Израиле не может пройти мимо того, что приход грузинских евреев на их землю дал сильный толчок экономике и там начался период подъёма. Об этом мы знаем из документальных исторических источников и воспоминаний и записей очевидцев. Заострим наше внимание хотя бы на одной записи: известный историк Зеев Явец (1847-1924) так охарактеризовал приехавших из Грузии евреев: "Это сердечные, смелые, высокие и крепкие люди, они приезжают сюда вооружённые до зубов, как настоящие черкесы. Многие из них не знают Торы, но они приезжают с большими деньгами и вносят большой вклад в торговлю. Этим они постепенно превращают Эрец-Исраэль в передовую торговую страну. У них есть хорошая традиция. Взрослые помогают молодым не деньгами, а давая им товар и получая от этого только символическую прибыль до тех пор, пока молодые встанут на ноги и их бизнес начнёт процветать. Затем они забирают свой товар и оставляют развёрнутое дело молодым". По данным Зеева Явца, грузинские евреи значительно богаче всех других, проживающих в Израиле.

Интересно и то, что грузинские евреи приняли активное участие в создании целого ряда новых жилых районов Иерусалима.

Красной чертой для грузинских евреев в Палестине стала тяга к покупке больших участков земли. Например, один из грузинских евреев - Моше Наникашвили приобрёл земельный участок, указав в купчей, что этот участок принадлежит ему и его родственникам, проживающим в Грузии. Моше оказывал большую поддержку попавшим в беду евреям, а также финансировал и укреплял религиозные организации.

Первая мировая война привели к сильному экономическому кризису в среде грузинских евреев и прервала процесс переселения в Пале-

стину алии. Множество семей обнищало, резко сократилось производство, и люди стали покидать Палестину. К 1916 г. 439 грузинских евреев жили в Палестине, большая часть в Иерусалиме, где они обосновали собственный квартал около Дамасских Ворот. Антисемитские арабские бунты 1929 г. привели квартал к частичному разрушению, и грузинские евреи вынуждены были оставить его. Известно, что важной причиной эмиграции евреев считается высокий уровень антисемитизма в странах исхода. Однако в Грузии, наоборот, традиционно свойственен более низкий уровень антисемитизма, чем в любой другой стране постсоветского пространства. "Грузия... - это страна, которая не знает гетто, погромов, дискриминации евреев..., где евреи жили в условиях особой благожелательности и теплоты".

И вновь, как пишет Гурам Батиашвили, колесо жизни повернулось.

После октябрьского переворота в 1917 г. грузинское общество выражало сильное желание приобрести независимость, и в мае 1918 г. в Грузии был установлен демократический строй. Два места в новом грузинском парламенте были предоставлены представителям грузинских евреев, и одно для европейских евреев - ашкенази. В процессе выборов небольшая группа молодых ассимилировавшихся евреев, возглавляемых Иосифом и Михаилом Хананашвили, была поддержана социал-демократами- меньшевиками, сформировавшими коалиционное правительство. Эта группа рассматривала грузинских евреев не с этнической точки зрения, а как грузинов, отличающихся от остальной части населения только религией. Они боролись с сионизмом совместно с некоторыми грузинско-еврейскими религиозными лидерами, поддержанными членами движения Хабад, которое приобрело значительное влияние в Кутаиси и в некоторых других городах. Кутаиси стал центром движения антисионизма. Это движение воздержалось от принятия участия во Всееврейском конгрессе в Тбилиси в 1918 г., где были представлены все грузинско-еврейские и ашкеназские группы населения Грузии.

Ассоциация Сионистов Грузии стала ведущей группой на конгрессе. Три еврейских представителя, избранные конгрессом, чтобы участвовать в Парламенте, были отклонены Грузинским выборным комитетом, которых не удовлетворяли представители сионистов, и предпочли двух кандидатов, избранных в Кутаиси на конгрессе, проведенном в то же самое время группами антисионистов. Ашкенази возразили против этого, отказываясь выбрать нового их представителя вместо отклоненного.

Когда в феврале 1921 г. Красная Армия вторглась в Грузию, еврейское население, начало в массовом масштабе покидать страну. 1500-2000 евреев оставили Грузию, и приблизительно 1200 из них прибыли

в Палестину. В этот период экономика Палестины вновь находилась в критическом состоянии, но они не испугались этого, и кроме Иерусалима начинают селиться в Бениамине, Тель-Авиве, Петах-Тикве и других местах. Эта волна вписала золотыми буквами своё влияние на израильскую экономику и общественную жизнь.

Фактом является и то, что гурджи стали объединяться. Правда, они относились довольно таки прохладно к приехавшим из Грузии в последние годы, но, тем не менее, они стали интересоваться своими близкими и родственниками и таким путём многие из них получили возможность вновь повидать Грузию.

Остальные осели главным образом в Стамбуле, где грузинско-еврейская диаспора существовала ещё с 1880-х годов. В 1921 г. в Палестине проживало 1700 грузинских евреев.

Во время колонизации Израиля англичанами, по рассказам Раффи Балашвили и его близких, в течение долгих лет арабы были сильно напуганы действиями гурджей, без оглядки убегая только об одном упоминании о их приближении. Но гурджи воздерживались от бессмысленного террора и других враждебных действий.

В своей статье Этери Квирикашвили пишет:

"Нельзя говорить о том, что, покидая Грузию, евреи убегали от нищеты. В советское время в нашей республике был весьма высокий для СССР уровень жизни, в том числе и у местных евреев. В связи с этим возникает вопрос: "Почему в июне 1969 года, когда появилась возможность выехать из Советского Союза, первую группу эмигрантов составили грузинские евреи, да ещё в таком большом количестве?"

По переписи 1959 г. в СССР насчитывалось более 35 тыс. евреев, назвавших грузинский язык родным, в 1970 - 43 тыс., из которых к концу 70-х гг. около 70% выехало в Израиль.

Перепись населения в Грузии показала, что в 1979 г. там жило 28300, в 1989 г. - 24800, в конце 1991 г. - 21700 евреев. Из них 14300 были грузинскими евреями, сохранившими этническую и религиозную принадлежность к иудаизму, несмотря на заявление грузинского языка основным языком общения.

До 1989 г. в Израиль репатрировалось 17000 человек, в 1989 г. - 488, в 1990 - 1603, в 1991 - 1502, в 1992 - 2595, а в 1993 - 3750 человек. В США эмигрировало в 1992 г. - 305, а в 1993 г. - 345 человек.

Важнейшее значение в этом плане имели два политических события. Одно из них произошло в 1967 г. в Израиле, другое - в 1972 г. в Грузии. Победа Израиля в шестидневной войне (1967 г.) произвела глубокое впечатление на евреев, живших тогда в Грузии. Почти каждый эмигрант того периода подчёркивал, что после этой войны повы-

силось его самосознание, молодёжь гордилась своим еврейским происхождением. А Советский Союз, после этой войны обрвавший все связи с Израилем, старался мобилизовать общественное мнение против него, на что в Грузии отреагировали неадекватно. В связи с тем, что жители республики и без того относилось к политике СССР с недоверием, Израиль становился для них всё более привлекательным.

Что касается события, произошедшего в Грузии в 1972 г., то 29 сентября со своего поста ушёл первый секретарь Компартии Грузии В.Мжаванадзе (вернее, его "ушли"), возглавлявший её 19 лет, при нём коррупция достигла небывалого уровня. На смену ему пришёл Э.Шеварднадзе, бывший до того министром внутренних дел республики. Его считали честным и строгим человеком, который должен был исправлять полученное "наследство". Приступив к этой работе, он провёл в рядах руководства политическую чистку, сотни должностных лиц лишились своих "кресел", а причастные к расцветавшей "теневой экономике" даже были арестованы. Для многих ситуация казалась устрашающей, грозящей тяжкими последствиями. В связи с организованными судебными процессами возрастал страх и среди евреев, что объясняется их активным участием в "теневой экономике".

Другими словами, события 1972 г. в Грузии стали для евреев отталкивающими факторами, тогда как шестидневная война в Израиле - фактором их притяжения. Но нельзя ограничиваться только этим. Не изучив ситуацию в СССР, а также процессы, происходившие тогда в международной политике, невозможно составить полное представление об эмиграции в целом из Советского Союза и конкретно из Грузии.



- | | | |
|-----------------------------------|------------------------|--|
| 1. ЭЛАШВИЛИ Шаббаг Михайлович | <i>Ш. Элашвили</i> | г. Кутаиси, Джапаридзе 53. |
| 2. ЭЛАШВИЛИ Михаил Шебагович | <i>М. Элашвили</i> | г. Кутаиси, Джапаридзе 33. |
| 3. ЭЛАШВИЛИ Израиль Михайлович | <i>И. Элашвили</i> | г. Кутаиси, Кирова 31. |
| 4. ЭЛАШВИЛИ Яков Аронович | <i>Я. Аронович</i> | г. Кутаиси, Маяковского 5. |
| 5. ХИЦИЕ Мордох Исаинович | <i>М. Хичие</i> | г. Кутаиси, Махарадзе 19. |
| 6. ЧИКВАШВИЛИ Михаил Самуилович | <i>М. Чиквашвили</i> | г. Кутаиси, Хажанашвили 38. |
| 7. ЧИКВАШВИЛИ Коше Самуилович | <i>К. Чиквашвили</i> | г. Кутаиси, Церетели 32. |
| 8. БЕВЕРЯШВИЛИ Михаил Рубенович | <i>М. Бевряшвили</i> | г. Кутаиси, Клара-Цеткина 9. |
| 9. ЭЛАШВИЛИ Яков Израйлович | <i>Я. Элашвили</i> | г. Кутаиси, Церетели 54. |
| 10. МИХЕЛАШВИЛИ Хаим Аронович | <i>Х. Михелашвили</i> | г. Поти, Цхакая 57. |
| 11. МИХЕЛАШВИЛИ Альберт Хаимович | <i>А. Михелашвили</i> | г. Поти, Цхакая 57. |
| 12. МИХЕЛАШВИЛИ Арон Хаимович | <i>А. Михелашвили</i> | г. Поти, Джапаридзе 18. |
| 13. ТЕТРАУАШВИЛИ Хаим Давидович | <i>Х. Тетрауашвили</i> | г. Кутаиси, Джапаридзе 42. |
| 14. ЦИЦУАШВИЛИ Исро Захарович | <i>И. Цицуашвили</i> | г. Кутаиси, Шауляна, I-й переулок, 25. |
| 15. ЦИЦУАШВИЛИ Эфрем Исронович | <i>Э. Цицуашвили</i> | г. Кутаиси, Шауляна I-й пер. 26. |
| 16. ЯКОБШВИЛИ Бенцион Шолович | <i>Б. Якобшвили</i> | г. Тбилиси, 4, Довостребования (проживал по ул. Барнова, 91) |
| 17. БАТОНАШВИЛИ Михаил Рафаелович | <i>М. Батонашвили</i> | г. Душанбе, Сталина, 53. |
| 18. ТЕТРАУАШВИЛИ Михаил Шоломович | <i>М. Тетрауашвили</i> | г. Душанбе, Сталина, 51/4. |

22 (22) Август - 6
1969г.

www.georgianjews.org : 7770

Как уже говорилось, шестидневная война в 1967 г. способствовала усилению еврейского самосознания, и советские евреи открыто потребовали от руководителей СССР права на эмиграцию. 6 августа 1969 г. 18 семей грузинских евреев написали письмо, адресованное советскому правительству и Совету ООН по защите прав человека, желая привлечь к проблемам своей эмиграции внимание общественности Запада. Копия данного письма была передана в посольство Нидер-

ландов в СССР, так как советские евреи визы в Израиль могли получать только через это посольство.

Подписавшие просили сотрудников посольства передать письмо тогдашнему премьер-министру Израиля Голде Меир. Естественно, такие письма доходили до адресатов не по официальным каналам, а через иностранных журналистов, бизнесменов, дипломатов, которые собирались покинуть СССР. Письмо скоро дошло до правительства Израиля, но оно не было известно обществу, не говоря уже о печати, что объяснялось рядом причин. После создания государства Израиль, иммиграция в страну была легальная, но въезд советских евреев был ограничен и находился под строгим контролем главы государства.

Писем, на самом деле, было два: представителю Израиля в ООН и в Комитет по правам человека.

Вот подписи авторов письма:

Постоянный представитель Израиля при ООН Йосеф Текоа представил это письмо на пресс-конференции в Нью-Йорке.

Письмо огласила в Кнессете премьер-министр Израиля Голда Меир вместе с письмом Тины Бродецкой. В принятой резолюции об обращении к правительству СССР выдвигалось требование свободной эмиграции советских евреев в Израиль.

В это время правительство Израиля отказывалось публично поддерживать борьбу евреев СССР за алию, пытаясь восстановить отношения с СССР. Службы безопасности Израиля и правительственные структуры старались не допускать сионистских активистов, уже прибывших в Израиль, до средств массовой информации.

Руководитель секретной службы Израиля Шауль Авигур считал, что любая деятельность в поддержку эмиграции должна осуществляться в обстановке строгой секретности и военной цензуры, через секретные переговоры, доказавшие свою эффективность в Румынии, Болгарии и Польше в пятидесятых годах. В 1969 г. Авигур вышел на пенсию, но продолжал оказывать решающее влияние на израильскую политику в отношении эмиграции из СССР.

После резолюции кнессета продолжение такой политики стало невозможным, и государственные структуры Израиля подключились к международной кампании борьбы за свободу выезда евреев из СССР.

Сам текст письма, обращающий внимание на религиозные проблемы, воспринимался на Западе, где считают евреев скорее конфессией, чем нацией, лучше, чем обращения секулярных евреев европейской части СССР.

На попытки советских властей запугать грузинских евреев те ответили усилением борьбы, новыми письмами и демонстрацией на Цен-

тральном телеграфе в Москве. Через недолгое время власти начали выпускать евреев.

Советское радио назвало письмо фальшивым. И хотя все подписавшие его, да и многие другие евреи Грузии, в апреле 1971 г. получили разрешение на эмиграцию, Тель-Авив решил попросить международное сообщество воздействовать на руководство СССР, на что он раньше не решался, так как опасался, что в результате таких мер жизнь советских евреев ухудшится.

Общественность Запада, особенно еврейская община США и других стран, остро отреагировала на ситуацию, что в конечном счёте повлияло и на мнение западных правительств относительно выезда евреев из Советского Союза.

Советское руководство поняло, что для смягчения напряжённости в отношениях с Западом необходимо разрешить эмиграцию. Это могло повернуть общественное мнение в положительную сторону и с помощью западных государств облегчить тяжелейшее экономическое положение страны. Здесь уместно вернуться в 1957 год. Тогда бывший в то время главой советского государства Н.Хрущёв объявил, что граждане, желающие покинуть СССР, могут это сделать. В 1956-1957 гг. в Израиль через Польшу выехало значительное количество евреев, а в 1965-м их число достигло 1 444 человек.

Как мы уже отмечали, после Шестидневной войны 1967 г. советское правительство остановило эмиграцию. Она снова начала медленно расти с 1968 года, а в 1971-м резко увеличилась. Но в предшествовавшие тому несколько лет эта тема была предметом дискуссий на международных переговорах, в частности её затрагивал президент США Никсон (1969 г.). В эти годы наметилось улучшение в отношениях между СССР и Соединёнными Штатами, что в динамике эмиграции считается одним из главных факторов.

...В августе 1969 г. кутаисский подпольный бизнесмен Шабатай Элашвили (тогда таких называли спекулянтами) стал тайно собирать бедных евреев - сапожников, парикмахеров, маляров, которые рискнули бы подписать обращение в ООН на выезд в Израиль. Его должны были подписать 18 человек. Это число было выбрано не случайно: Шабатай знал иврит, и оно означало слово «хай», то есть «жизнь». Никто из подписавших не знал, кто ещё, кроме него, подписал и кто отказался. Письмо в ООН Шабатай отправил по обычной почте. Однако ответа на него не дождался. Видимо, письмо попало в КГБ, так как подписавших начали вызывать на допросы, им угрожали арестом.

Но Шабатай Элашвили никак не мог успокоиться. Всё это тяжелое время он материально поддерживал семьи отказников, которые остались

без работы, а 26 августа на исходе субботы тайно в кутаисской синагоге собрал 18 мужчин и женщин, которым предложил вновь подписать письмо-обращение в ООН. При свечах все подписали и перед свитком Торы поклялись, что ни в коем случае не отступятся от задуманного. Затем все затянули песню, которую пели евреи при выходе из Египта. Неистовый Элашвили срочно улетел в Москву, чудом прорвался в посольство Нидерландов и передал послу письмо, на конверте которого было написано: «Срочно. От этого зависит жизнь моих товарищей!»

Вот это письмо таки дошло до адресата - Комиссии по правам человека при Организации Объединённых Наций. Его также получил представитель Израиля в ООН Иосиф Текоа.

На очередной Генеральной сессии ООН во время выступления министра иностранных дел СССР Андрея Громыко ему поступила записка: «Почему Советский Союз не даёт права евреям на репатриацию в Израиль?» Громыко в своём обычно непререкаемом тоне стал объяснять, что советские евреи счастливо живут в Советском Союзе и никуда не хотят из него уезжать. И тогда Иосиф Текоа вручил Громыко письмо кутаисских евреев. Вскоре ведущие радиостанции мира сообщили об этом скандале, происшедшем на сессии ООН.

10 ноября того же года в кутаисскую синагогу вбежал сын Шабатая Элашвили и закричал: «На радио Голда Меир зачитывала наше письмо!»

Вслед за кутаисскими евреями в Москву прибыла ещё одна группа - 36 евреев - из других городов Грузии, добивавшаяся репатриации в Израиль. Они потребовали встречи с председателем Президиума Верховного Совета СССР Николаем Подгорным. Тот согласился их принять, но только с условием, чтобы в его кабинет заходили одновременно не более двух человек. Но делегация заявила: «Или все вместе, или никто». Когда в приём им было отказано, подпольщики объявили голодовку в самом центре Москвы, у здания Центрального телеграфа.

В заметке, опубликованной в самиздатовском сборнике «Вестник исхода», сказано, что голодовка грузинских евреев, к которой присоединились несколько москвичей, продолжалась трое суток. Всё это время в помещении Центрального телеграфа и вокруг него дежурили усиленные наряды милиции.

В 3 часа ночи милицейский полковник предложил участникам акции добровольно покинуть помещение, но они отказались. Тогда милиционеры начали выводить голодающих по одному. Их обыскали, посадили в автобусы и доставили в вытрезвитель № 9, где каждому учинили допрос и составили протокол задержания. Большинство подписать протокол отказалось. Находясь в вытрезвителе, грузинские евреи молились и пели. В 12 часов дня их под конвоем доставили на вокзал и

посадили в вагон, специально прицепленный к поезду Москва-Тбилиси. По пути следования на каждой станции этот вагон окружали сотрудники милиции. Таким образом они были насильно доставлены к месту жительства.



В столице Грузии подпольщиков прямо с поезда привезли в кабинет министра иностранных дел Эдуарда Шеварднадзе. Он с улыбкой встретил их и сказал: «Не волнуйтесь, товарищи. Я хлопочу о вашем деле, и ваш вопрос обязательно будет решён». В том, что никакие карательные меры к этим грузинским евреям не были приняты, заслуга Эдуарда Шеварднадзе, который ещё, работая в Кутаиси, научился умело регулировать сложные политические ситуации.

В конце концов, после многих переживаний в дни праздника Песах 1971 г. 18 кутаисских евреев со своими семьями приземлились в израильском аэропорту. Шабатая Элашвили вынесли из самолёта на носилках и отвезли в иерусалимскую больницу, где он и скончался. Его, которого называли «Моисеем нашего времени», похоронили на Масличной горе. А в Иерусалиме сейчас есть площадь имени Шабатая Элашвили.

...Пик эмиграции пришёлся на 1971-1973 гг. О главных причинах мы уже говорили. Следует отметить, что правительство грузинской республики относилось к выезду евреев положительно, в частности, предоставляло эмигрантам возможность вывезти своё имущество, что не допускали в других союзных республиках. 28 сентября 1971 г. лондонская газета "Таймс" опубликовала информацию о том, что грузинское правительство разрешило уникальный эксперимент: создание еврейского "Общественного комитета", который должен выработать приоритеты, необходимые для того, чтобы семьи, желающее эмигрировать, могли получить визы.



Таблица 1. Эмиграция евреев и членов их семей из бывшего СССР в 1970-1988 и 1989-2009 годы, тысяч человек

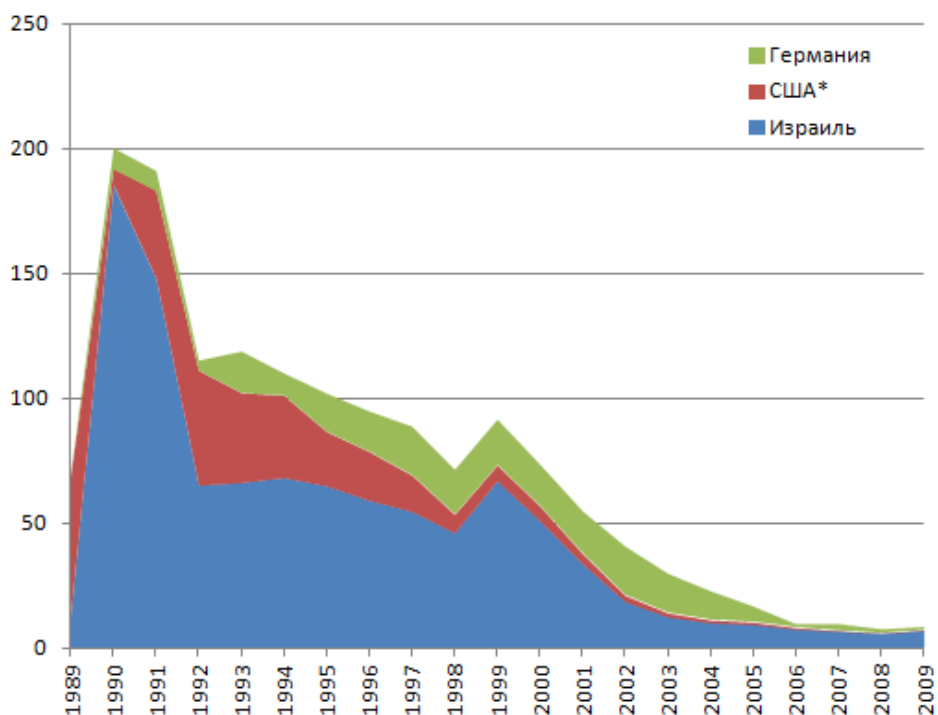
Годы	Всего	В том числе в:			Доля Израиля, %
		Израиль	США*	Германию	
1970-1988	291	165	126	...	57
1989	72	12,9	56**	0,6	18
1990	205	185,2	6,5**	8,5	90
1991	195	147,8	35,2	8,0	76
1992	123	65,1	45,9	4,0	53
1993	127	66,1	35,9	16,6	52
1994	116	68,1	32,9	8,8	59
1995	114	64,8	21,7	15,2	57
1996	106	59,0	19,5	16,0	56
1997	99	54,6	14,5	19,4	55
1998	83	46,0	7,4	17,8	55
1999	99	66,8	6,3	18,2	67
2000	79	50,8	5,9	16,5	64
2001	60	33,6	4,1	16,7	56
2002	44	18,5	2,5	19,3	42
2003	32	12,4	1,6	15,4	39
2004	25	10,1	1,1	11,2	40
2005	18	9,4	0,9	6,0	52
2006	10	7,5	0,6	1,1	75
2007	10	6,5	0,3	2,5	65
2008	8	5,6	0,2	1,4	70
2009	9	6,8	0,2	1,1	76
1989-2009	1634	998	326***	224	61
1970-2009	1925	1163	60

* Данные за 1970-1988 гг. включают мигрантов, выбывших по израильской визе во все страны, кроме Израиля; данные за 1991-2009 гг. относятся только к тем, кто получил поддержку со стороны Общества помощи еврейским иммигрантам (ХИАС).

** Данные относятся к году выбытия из СССР.

*** Включая мигрантов, которые не получали помощь со стороны ХИАС.
Источник: Тольц М. После исхода: постсоветские евреи в современном мире. Авторизованный пер. с англ. И.В. Ивахнюк. Международная миграция: экономика и политика. Под. ред. В.А. Ионцева. М., 2006. С. 121 [обновлено].

Рисунок 1. Эмиграция евреев и членов их семей из бывшего СССР в 1989-2009 годы по основным странам назначения, тысяч человек



* Данные за 1991-2009 гг. относятся только к тем, кто получил поддержку со стороны Общества помощи еврейским иммигрантам (ХИАС),

Второй пиковый период пришёлся на 1978-1979 гг. Трудно объяснить его причины, поскольку в 1976-1979 гг. американо-советские отношения постепенно ухудшались. По одной версии, руководство Советского Союза решило, что лучше освободить государство от тех, кто причинял Союзу массу неприятностей (диссиденты, "отказники").

В 1979 г. эмиграция евреев достигла кульминации, в частности из Грузии тогда выехало 1 139 человек. Затем она пошла на убыль.



После ввода советских войск в Афганистан (декабрь 1979 г.) резко ухудшилось отношение западных стран к СССР, что дало возможность его руководству расправиться с внутренней оппозицией без оглядки на реакцию мирового сообщества.

Первую половину 1980-х годов называют "чёрными годами" для еврейской эмиграции. Резко сокращается выдача разрешений на выезд в Израиль, хотя советское правительство пыталось доказать, что оно к этому не причастно. Так, 21 апреля 1983 г. был учреждён Антисионистский комитет, в который вошли в основном евреи. На пресс-конференции его руководство объявило, что "воссоединение семей в основном завершено" и причин для эмиграции уже нет. Корни такой политики следует искать в том, что в те годы руководство СССР не смогло убедить США ратифицировать соглашение о сокращении стратегических вооружений и снять (или хотя бы ослабить) ограничения, предусмотренные поправкой Джексона - Веника. В Советском Союзе началась политическая и экономическая стагнация. Всё это негативно отразилось на эмиграции. Такая ситуация сохранялась до 1990-х годов.

В марте 1985 г. пленум ЦК КПСС избрал М.Горбачева Генеральным секретарём партии. Был провозглашён новый политический курс - гласность и перестройка. Но в 1985-1986 гг. они не привели ни к демократизации общества, ни к изменениям относительно выезда евреев.

В эти годы в Советском Союзе появилось "новое мышление" в международных отношениях. В частности, начались разговоры о правах человека, включая еврейскую эмиграцию, о диссидентах. Ещё в 1982 г. в ходе переговоров с министром иностранных дел СССР Громыко эти проблемы затронул государственный секретарь США Шульц. Громыко ответил, что тему выезда из страны он считает вопросом десятого значения. Но в 1987 г. уже новый министр иностранных дел СССР Э.Шеварднадзе во время своего визита в Вашингтон заверил своего коллегу Шульца в том, что в Советском Союзе будут сняты все барьеры для евреев, желающих эмигрировать. Причём это было сказано за два месяца до того, как президент СССР М.Горбачев заявил, что разрешение на эмиграцию евреев, имеющих специальное образование, привело бы к "утечке мозгов" из СССР. По этому поводу бывший посол США в Советском Союзе Джон Метлок отмечал: "Шевард-

надзе раньше Горбачёва догадался, что только соглашение о сокращении вооружений не могло снять напряжённость в контактах с Западом. Требовалось изменить подход в отношении прав человека". Когда в сентябре 1987 г. на встрече в Нью-Йорке Шульц показал Шеварднадзе список "отказников" и политических заключённых, глава советского внешнеполитического ведомства взял этот список и заверил, что он сделает всё, чтобы помочь им. И вскоре после этого эмиграция начала расти, достигнув своего пика в 1990 г.



Начало 1990-х годов не были спокойными для Грузии. Конфликты, навязанные в Абхазии, в Южной Осетии, и гражданская война вызвали огромные разрушения в сфере экономики. Большая часть населения обеднела, заметно увеличилась эмиграция.

Начинается новая волна выезда евреев из Грузии. По переписи населения 1989 г., в тот период в республике их было 24,8 тыс. (среди них грузинских - 14,3 тыс.).

Пик новой волны приходится на 1992-1994 гг. А с 1995-го начался спад. Гачечиладзе объясняет это тем, что в период восстановления независимости Грузия уже была государством активной эмиграции, которая обуславливалась глубоким экономическим и политическим кризисом в СССР в 1987-1988 гг. Представители этнических меньшинств (естественно, среди них и евреи) покидали республику, поскольку в новой Грузии они не видели будущего ни для себя, ни для своих детей. Разумеется, росту эмиграции способствовали экономический кризис, в том числе безработица, а также разгул криминала, что в 1992-1994 гг. считалось самой страшной социальной проблемой Грузии. А уменьшение эмиграции с 1995 г. автор объясняет тем, что, во-первых, с того времени политическая и экономическая жизнь в стране стабилизировалась, во-вторых, сократилось количество потенциальных эмигрантов.

На причины выезда евреев указывают итоги социологического опроса, организованного нами с помощью Тбилисского и Тель-Авивского государственных университетов. Он был проведен в Израиле в ноябре 2001 г. Респонденты - грузинские евреи, эмигрировавшие в 1970-х и в 1990-х гг. (по 100 чел. соответственно), могли указать несколько причин. Цель опроса заключалась в том, чтобы выяснить причины эмиграции.

Как оказалось, важность причин меняется по периодам. Эмигранты 1970-х годов чётко выделяют следующее: общее мнение семьи об алии, религиозный мотив, наличие в Израиле членов семьи и других близких родственников.

Этот результат точно отражает картину, о которой шла речь. В частности, значительную роль сыграли близкие отношения между членами семьи, роль родителей в принимаемом решении об эмиграции, религиозный мотив - желание жить на Земле Обетованной, наличие в Израиле членов семей и других близких родственников.

Как малозначительные указывались следующие причины: сионистские идеалы, лучшие условия для обучения детей, экономические трудности и высокий уровень преступности в Грузии (соответственно 6,5; 6,5; 6,0; 4,8% ответов). Можно предположить, что сионистские идеалы не могли быть приоритетными, так как с ними бывшим советским гражданам не жилось бы легче. Менее важными признаны и лучшие условия для получения детьми высшего образования - в СССР оно было бесплатным и доступным для желающих и, видимо, вполне удовлетворительным для евреев. Не заострялось внимание и на экономических трудностях в Грузии. Мы уже отмечали, что в тот период жизненный уровень грузинских евреев был достаточно высоким. Не указывалась такая причина, как антисемитизм - его в Грузии вообще никогда не было.

Что же касается эмиграции 1990-х годов, то (в отличие от 1970-х) ни одной конкретной причине респонденты не придали приоритетного значения и ответы распределились почти равномерно. Хотя по актуальности причины изменились. В частности, важным стал фактор "в Израиле лучшие условия для получения детьми образования" (14,3% опрошенных), а в 1970-х на эту причину приходилось только 6,5% ответов. Видимо, уровень образования в Грузии в 1990-х годах уже не удовлетворял их. Приоритетными остались такие причины, как наличие в Израиле членов семьи и других близких родственников (13,5%) и общее мнение семьи об алии (13,5%).

Как видим, отношения между членами семьи опять свидетельствуют о прочности семей, как это было и у эмигрантов 1970-х годов. Приоритетным остаётся наличие в Израиле других близких родственников. Хотя, что хотелось бы ещё раз подчеркнуть, даже эти приоритетные факторы чётко не выделяются на фоне других причин.

Что касается религиозного мотива, то на него пришлось всего 11,9% ответов - среди эмигрантов 1970-х таковых было 22,0%. Конечно, нельзя утверждать, что для грузинских евреев религия теряет своё значение. Можно только предполагать, что наряду с религией и стрем-

лением к Земле Обетованной приоритетными становятся и другие причины. Увеличилось число приверженцев сионистских идеалов (10,3%), вера в которые стала укрепляться после распада Советского Союза, то есть среди приехавших в 1990-е годы стремление к Сиону выделяется как один из факторов "притяжения" в Израиль.

Как уже говорилось, в начале 1990-х годов в Грузии отмечался разгул криминальных элементов, что респонденты назвали одной из важнейших причин эмиграции (7,1% ответов). Однако, несмотря на тяжёлую экономическую ситуацию в нашей республике, высокий уровень жизни в Израиле считали причиной отъезда 4,8% респондентов, кстати, она не была привлекательной и для уехавших в 1970-х (2,3%). Антисемитизма в Грузии нет и сегодня, поэтому никто из опрошенных не указал на эту причину.

Подводя итоги, можно подчеркнуть, что для эмигрантов обоих периодов наиважнейшее значение имеют мнение семьи об алии, а также наличие членов семьи и других близких родственников в Израиле. Однако уменьшается роль религии, хотя она остаётся одним из важнейших факторов. На фоне политических и экономических трудностей в Грузии упал уровень образования в стране. Поэтому, не видя будущего для своих детей, родители надеются на лучшие условия для их обучения в Израиле, что становится важнейшим фактором для эмигрантов 1990-х годов. Как видно, наряду с желанием выехать на Землю Обетованную, большое значение имеет политическая и экономическая ситуация в стране исхода.

Если в 1960-х годах в Грузии проживали 40 тысяч евреев, в 1990-х их осталось 10 тысяч, а сейчас и того меньше.

Примерно 6 000 живут в Тбилиси, остальные - в Кутаиси, Гори, Батуми, Они, Ахалцихе и в других городах. В некоторых посёлках не встретишь ни одной семьи, которая не состояла бы в еврейской общине. Последние пять лет в Грузии наблюдается редкая стабилизация. Особенно долгожданным явлением стало уменьшение преступности. Но состояние грузинской экономики всё-таки далеко от желаемого. Значительная часть населения (включая и евреев) переживает серьёзные финансовые трудности. Оживление алии по большей мере происходит именно из-за экономических проблем. Некоторые евреи эмигрируют в большие российские города (Москву, Санкт-Петербург). В основном они заняты в малом бизнесе. География грузинских евреев в последнее время расширяется. Помимо Грузии и Израиля они проживают во многих странах мира (включая США и страны Европы). Происходит интеграция грузинских евреев в мировое еврейство.

Таким образом, в зависимости от перечисленных выше причин эмиграция грузинских евреев может увеличиваться или уменьшаться.

РАССЕЛЕНИЕ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ В ИЗРАИЛЕ

Всего грузинских евреев на территории Израиля насчитывается 100-120 тысяч.

Если выделить общие тенденции, то можно отметить, что эта группа селилась на территориях, перешедших Израилю после Войны

Ор Йегуда

за Независимость, и в окрестностях Тель-Авива.

Самым "грузинским" городом Израиля является город, который был основан, как место для приёма северо-африканских репатриантов в конце 40-х. Затем, они разъехались по стране, и на опустевшее место заселили грузинских и бухарских евреев, уехав-



ших из СССР в первую советскую алию 70-х.

А пригороды Тель-Авива, в основном, заселялись в 90-е, когда туда, с развалом СССР, приехало около полумиллиона репатриантов. Эти люди, в отличие от предыдущих мигрантов, ехали скорее за хорошей жизнью, а не по религиозным или патриотическим причинам. А для такой спокойной сытой жизни лучше всего подходят пригороды Тель-Авива, и, чуть меньше, Хайфа с окрестностями.

Из интересного, одна из крупнейших общин находится в городе Лод, в котором, по преданию, находится могила Георгия Победоносца, и этот город при византийцах назывался Георгиополь.



К тому же, побратим Лода - Самтредиа, пригородом которой является крупнейший до 1970-х еврейский посёлок Грузии - Кулаши. Но селились туда не столько по причине желания не отдаляться от второй Родины, как

может показаться, а из за того, что поблизости находится аэропорт

Бен-Гурион, и по неизвестной мне причине, очень много выходцев из Грузии там работали.

Больше всего по численности представителей грузинских евреев живёт в Ашдоде - 23000 чел., в Батиаме - 14000, в Холоне - 11000, в Иерусалиме и в Лоде - по 7000, в Беэр-Шеве - 6000, в Нетании - 5000, в Ор-Иегуде - 4500, в Кирьят-Ата - 4500 и т.д.

ЕВРЕЙСКОЕ КУЛЬТУРНОЕ НАСЛЕДИЕ ГРУЗИИ

Директор выставок Национального музея Грузии, доктор исторических наук, профессор Лела Цицуашвили рассказывает про экспонаты еврейского историко-этнографического музея Грузии:

Еврейская диаспора в Грузии - одна из древнейших. Согласно грузинской летописи XI в. «Картлис Цховреба» («Житие Картли»), евреи здесь появились в VI в. до н.э. Их приход на грузинскую землю связан с разрушением Первого Храма вавилонским царём Навуходоносором в 586 г. до н.э. и изгнанием евреев из Иерусалима, после чего началась первая миграция еврейского народа и его расселение в диаспоре. Бежавшие из Вавилонского пленения евреи пришли в древнюю столицу Грузии - Мцхету и попросили землю у мцхетского *мама-сахлиси* (правителя), обзавшись платить ему дань. Памятников материальной культуры той эпохи, подтверждающих пребывание евреев в Грузии, не обнаружено, а древнейшие археологические свидетельства датируются первыми веками нашей эры: захоронения на территории Мцхеты - Урбниси - I в.; могильные камни близ Мцхеты - III-V вв.; мцхетский золотой амулет с еврейской надписью - V- I вв.

Еврейское искусство - понятие очень широкое и иногда неопределённое. Подобно истории иудейской религии, евреев и их жизни, история еврейской культуры охватывает множество мест и времён. Особенностью иудаизма, позволившей ему процветать на протяжении веков преследований и изгнаний, является способность народа к адаптации и изменению. Искусство евреев постоянно включает в свою ткань влияния разных культур и тех обществ, в которых живут евреи. Дошедшие до нас памятники еврейского искусства - это в основном культовые предметы и украшения, которые необходимы для соблюдения обычаев и традиций и в обыденной жизни, и в праздники. Причина



Лела Цицуашвили

преобладания в еврейском искусстве церемониального над эстетическим - в исполнении евреями второй заповеди Пятикнижия, запрещающей изображения [Исх. 20: 4; Втор. 5: 8], хотя в разные исторические периоды менялось и отношение к этой традиции.

В Грузии особенно долго и ревностно следовали этой традиции, вплоть до середины XX в. Надо отметить, что в Грузии совершенно особое отношение к евреям: это одна из немногих стран в мире, где не было антисемитизма, где евреи никогда не жили в гетто, их не только не притесняли, но проявляли к ним особо доброжелательное отношение.

Всё это способствовало многовековой дружбе между двумя народами. Любой диаспоре в мире присуще определённое сближение с местными традициями, этнографией, культурой. В Грузии евреи говорили на грузинском языке, а древнееврейский язык сохранялся как религиозный, ему обучали в хедере и использовали исключительно для богослужений, молитв, чтения Торы. Несмотря на ассимиляцию, грузинские евреи особенно бережно соблюдали и пронесли сквозь века свою веру, религию, традиции, самобытную культуру. К сожалению, в Грузии сохранилось не так уж много памятников материальной культуры, даже здания синагог построены не ранее XVIII в. Это, конечно же, не означает, что до этого времени не существовало синагог, однако более ранние постройки не сохранились.

ИСТОРИКО-ЭТНОГРАФИЧЕСКИЙ МУЗЕЙ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ

Лела Цицуашвили, доктор искусствоведения, профессор, научный сотрудник музея искусств Грузии им. Шалвы Амиранашвили, пишет:

...Несмотря на существование еврейской диаспоры в течение длительного времени, до XX в. какие-либо исторические или культурные исследования не проводились.



Первым шагом, заложившим научную основу, было создание в Тбилиси историко-этнографического музея грузинских евреев. Сначала музей находился на улице 1 мая (ныне Г.Абесадзе), в здании Еврейской культурной базы, а с 1940 г. его перенесли в старую купольную

синагогу по ул. Иванидзе, 3. Еврейский музей был основан учеными из Тбилиси и Ленинграда при поддержке еврейского общества Грузии. Первым директором музея был высокопоставленный партийный работник Александр Николаевич Кулиджанов, с 1935 г. - Арон Меирович Крихели, с 1948 г. - Илья Шалвович Паписмдедов.

Создатели музея взяли за основу научные исследования истории жизни грузинских евреев.

Для сбора музейной коллекции в 1933-1936 гг. были проведены региональные научно-этнографические экспедиции по районам, населённым евреями.



Грузинские художники нарисовали картины, которые представляли религиозно-ритуальное содержание и образ жизни еврейского народа.

В 1937 г. была проведена постоянная экспозиция «Прошлое и современная жизнь грузинских евреев», которая стала фундаментом главной

функции и цели музея - приёма посетителей.

Существовавшая коллекция представляла культуру и образ жизни грузинских евреев (там показаны предметы этнографической, религиозной, ритуальной жизни, вещи для повседневного использования, фрагменты рукописного текста, костюмы, аксессуары, амулеты и фотографии).



Шалом Кобошвили

В коллекции изобразительного искусства представлено около 170 живописных и графических работ художников.

Основную его часть представляли работы еврейского художника-самоучки (1876-1941) и грузинского художника Давида Гвелесиани (1890-1949).

Выходец из бедной провинциальной еврейской семьи, он не смог получить полноценного образования. Ещё подростком Шалом проявил способности к рисова-

нию, однако его творческие попытки были пресечены родителями по религиозным соображениям.

Двенадцатилетнего Шалома родители отправили к тётке в Батуми.

В Батуми интерес Шалома более всего привлёк художник, работавший в магазине литографий, мальчик с упоением наблюдал за процессом рисования и вскоре сам начал рисовать. Дядя даже отдал его на обучение в типографию. Но как только родители узнали об этом, они запретили мальчику рисовать и вернули его в Ахалцихе, поскольку, как принято было считать, «рисование - не еврейское ремесло».

Но судьба иногда преподносит сюрпризы: по её воле Шалом Кобошвили на склоне лет, в 1936 г., устроился на работу сторожем в Еврейский историко-этнографический музей Грузии, который находился рядом с его домом.

Когда он пришёл в музей, работавшие там художники готовились к первой экспозиции. Его настолько привлекли их произведения, что он решил осуществить свою детскую мечту и начал рисовать - сначала простым карандашом маленькие сюжеты, а затем акварелью и маслом. Поразительно, что человек, начавший рисовать в возрасте 61 года, сумел воссоздать целую эпоху быта грузинского еврейства с его характерными особенностями.

Основываясь на своих детских воспоминаниях, Кобошвили в своих произведениях воскресил жизнь и быт евреев грузинской провинции Ахалциха конца XIX в. Его картины представляют богатый и очень интересный этнографический материал, отражающий быт и обычаи грузинских евреев, интерьеры их жилищ, одежду, типажи различных социальных слоев ахалцихских евреев той эпохи, религиозные праздники, характерные ритуалы и традиции.

Творчество Кобошвили охватывает всего трёхлетний период - в 1941 г. он скончался. Но и этого краткого времени оказалось достаточно, чтобы простым доступным языком, подмечая даже незначительные детали, создать своеобразные документально-повествовательные картины. И за этот короткий период он сумел оставить очень интересное наследие, не имевшее до тех пор аналогов, ибо хотя грузинские художники обращались к еврейской тематике и писали заказные работы для Еврейского музея, Кобошвили стал в Грузии первым художником еврейского происхождения.

Шалом Кобошвили скончался в возрасте 65 лет, но ещё при его жизни в 1940 г. в еврейском музее ему устроили персональную выставку, и с тех пор его работы остались в музее.

Творчество Ш.Кобошвили представляет значительный интерес, благодаря своей особой разнообразной тематике и простой непосредст-

венной манере изображения. И хотя художник не успел овладеть должным образом сложной техникой масляной живописи, благодаря контрастной и яркой цветовой гамме, его работы своеобразны, колористически интересны и пропитаны восточным духом и колоритом.

Картины Кобошвили интересны не только с содержательной и этнографической точки зрения, но также и своими чисто художественными достоинствами.

Творческое наследие Кобошвили, которое насчитывает около шестидесяти произведений, можно разделить на определённые тематические циклы: еврейские религиозные праздники, свадебный цикл, ритуально-обрядовые сцены, синагога, танцы, жанровые сцены и сцены городской жизни.

Иудаизм - главная тематика его работ. Грузинские евреи очень бережно хранили и пронесли сквозь столетия религию, традиции и обряды своего народа, несмотря на определённую ассимиляцию, которая сопутствует жизни в диаспоре. В ненавязчивой повествовательной форме художник отображает провинциальную жизнь разных слоев еврейского общества с его буднями и праздниками, что представляет собой особенно ценный этнографический материал, так как многое из того, что мы видим на его картинах, уже почти забыто.

В 1951 г. музей, как очаг сионизма, был закрыт.

Все экспонаты были переданы Музею Грузии им. С. Джанашия, и в музей истории Тбилиси им. И.Гришашвили (Карвасла).

За весь 80-летний период существования, постоянная экспозиция функционировала только 15 лет. На протяжении десятилетий уникальная коллекция хранилась в подвалах архивов этих музеев. Прекрасные произведения искусства были неизвестны не только обществу, но и специалистам.



Гиви Гамбашидзе

В 1988 г. при поддержке Грузинской академии наук была основана Ассоциация грузино-еврейских отношений (президент - Гиви Гамбашидзе, вице-президент - Шалва Цицуашвили, почётные члены – Андрия Апакидзе и Роин Метревели).

В 1992 г. по указанию правительства Грузии и его тогдашнего руководителя - Бидзины Иванишвили - Еврейский музей был восстановлен вышеупомянутой ассоциацией, и с тех пор он был назван в честь Давида Баазова. Музей находился в здании старой синагоги, но из-за его опасных и разрушительных условий коллекции по-прежнему хранятся в хранилищах Национального музея Грузии и Национального центра рукописей.

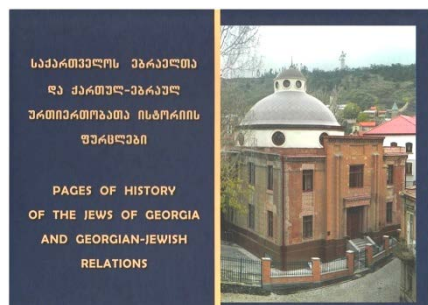
В 1992-2001 гг. директором этого музея был д-р Шалва Цицушвили, в последующем - профессор.

За последние годы Грузинский национальный музей провёл много выставок еврейских коллекций и издал большое количество литературы. В процессе подготовки выставок все экспонаты изучались на научной основе и вновь приписывались.

Каждый был восстановлен и сохранён, обрамлён и подготовлен к выставке. В 2006 г., к 130-летию Шаломо Кобошвили, Национальный музей Грузии провёл персональную выставку и опубликовал каталог полных работ художника. Несмотря на это, на выставке «Вечный огонь» представлена основная часть его работ.

2008 год - это год достижения 75-летия основания Грузинского Еврейского Историко-этнографического музея и 60-летия Независимости Государства Израиль. Выставка была проведена в Музее истории Тбилиси «Карвасла». Она была полностью посвящена коллекции еврейского музея и отражала культуру и образ жизни грузинских евреев.

«Грузинские евреи. История и культура» - так назывался проект, реализованный Грузинским Художественным музеем им. Шалвы Амиранашвили в 2010 г. Он был посвящён Международному еврейскому историческому семинару в Грузии, организованному Институтом Бен Цви в Иерусалиме. Рядом с коллекцией еврейского музея экспонировались старинные экспонаты, раскрывающие историю грузинских евреев сохранившиеся в фондах Грузинского национального музея.



В 2012 г. в выставочном зале Национальной парламентской библиотеки Грузии была проведена специальная выставка, посвящённая празднику Хануки. Благодаря этим проектам возродились экспонаты, которые были погребены в забвение на долгие годы, и вызвали большой интерес общества и специалистов.

Альбом «Культурное наследие грузинских евреев» - это наиболее полный каталог, отражающий еврейскую коллекцию музея. Впервые в

этой работе были представлены результаты последних научных исследований, новые атрибуты.

«ПОДАРОК» ПРАВИТЕЛЬСТВА К ДНЮ КОСМОНАВТИКИ

12 апреля 1983 г., в самый разгар правления Андропова, из Москвы в Тбилиси приехала бригада работников КГБ с заданием отбора ценностей у зажиточных евреев. Говорят, что такие же операции проходили и в других республиках.

У кагебешников имелись заранее подготовленные списки, по которым они должны были пройти. Операция была проведена молниеносно: в течение 2-3 дней бригада обошла около 80 семей цеховиков и в очень культурной, но жёсткой форме, без применения насилия, потребовала выдачи "незаконно нажитых ценностей". В этом случае им была обещана свобода.

Это было очень похоже на экспроприацию золота после революции. Все были настолько запуганы, что без лишних разговоров отдали ценности. Операция прошла в скрытой форме, без излишнего шума, под страхом арестов слухи об этом не распространялись, и поэтому многие в городе даже не знали о её проведении.

Вызванный этими обысками стресс привёл некоторых из потерпевших к тяжёлым болезням и даже к смерти.

Операцию в народе называли "Подарком правительства к дню космонавтики".

Через год, после смерти Андропова, когда рассеялся первый страх, некоторые из потерпевших, у которых ещё остались какие-то деньги для дачи взяток вышестоящим органам, решили вернуть потерянные ценности через суд.

При обысках составлялась опись, но по свидетельству очевидцев, не всё из изъятых попадало в них. Тем не менее, несколько человек смогли вернуть себе часть ценностей.

ГРУЗИНСКИЕ ЕВРЕИ В САНКТ-ПЕТЕРБУРГЕ

В Санкт-Петербурге община грузинских евреев возникла в середине 1990-х годов. Отдельные представители этой части еврейского народа появились здесь намного раньше, сразу после революции. Впрочем, до перестройки грузинских евреев в Петербурге проживало немного, как правило, это были студенты, работники медицины и торговли.

В конце 1980-х гг. в городе на Неве обосновались уже многие представители грузинско-еврейской диаспоры. В основном это были

различные специалисты: врачи, преподаватели, бизнесмены (именно в этот период для России начинается новая экономическая эпоха).

К середине 1990-х гг. в С.-Петербурге проживали уже десятки еврейских семей из Грузии.



Поскольку грузинские евреи всегда отличались особой религиозностью, вскоре возникла идея создания собственной религиозной общины. Огромная заслуга в осуществлении этой идеи принадлежит первому президенту Всемирного кон-

гресса грузинских евреев Михаилу (Моше) Габриеловичу Мирилашвили, которого многие называют «дедушкой» всемирной грузинской общины.



30 мая 2004 г. в Большой Хоральной синагоге был открыт молельный зал грузинских евреев, где регулярно собирался миньян и проводились молитвы. Открытие происходило торжественно, было много выступлений. Первый президент Всемирного конгресса грузинских евреев и главный раввин С.-Петербур-

га Менахем-Мендел Певзнер разрезали красную ленточку, после чего состоялся обряд прикрепления мезузы.

Быстрые темпы развития общины грузинских евреев привели к тому, что появилась необходимость в новом, более просторном помещении для молитв, шаббатов, занятий Торой. И тогда руководство Большой Хоральной синагоги выделило общине большое помещение площадью 400 квадратных метров в переданном еврейской общине С.-Петербурга бывшем здании еврейского ремесленного училища на Декабристов, 42.

23 июня 2010 г. на территории ком-



*Михаил
Мирилашвили*

плекса Большой Хоральной синагоги была торжественно открыта синагога грузинских евреев «Огель Моше». Открытие новой синагоги было посвящено памяти первого Президента конгресса грузинских евреев Михаила (Моше) Габриеловича Мирилашвили.

ГРУЗИНСКИЕ ЕВРЕИ В НЬЮ-ЙОРКЕ

Первыми грузинскими евреями, прибывшими в 1970 г. через Израиль, были, по словам Лианы Даниеловой, Лёва и Мери Баташвили, прибывшие в Америку в 1970 г. из Израиля. В последующие годы стали прибывать со своими семьями известные в Грузии лица. Некоторые из них поселились в Филадельфии, а затем переехали в Нью-Йорк. Это Самсон Даниелов, Рафо Израелашвили, Илья Иосебашвили, Шабтай Элашвили, Боря Мирилашвили, Давид Ботерашвили, Додик Ботерашвили, Михаил Крихели, Яков Эльберг (Элигулашвили), Роман Зак (Цхвирашвили), Сосо Джинджихашвили, Сосо Патаркацишвили, Михаил Иосебашвили. Давид Кожиашвили, Шалва Кожиашвили, Семён Левиашвили, Давид Кобаиванов, Габриел Крихели, Исраэл Михелашвили, Семён Мошиашвили, Иосиф Мошешвили, Михаил Рижинашвили, Бучу Якобашвили, Боря Джинджихашвили, Бени Атанелов, Нодари (Ицхак) Парлагашвили и другие.



Лео Баташвили

Именно они и составили костяк общины, именно они составляли выборные советы. Занимая поочерёдно должности габбаев-президентов правлений или членов общины. Среди новоприбывших было немало успешных бизнесменов, и все они были верующими, соблюдающими, ортодоксальными евреями. Вот почему сразу возник вопрос о «своей» синагоге, о своём доме учения и общения.

Первоначально многие новоприбывшие молились в синагогах на 108 улице. Но ортодоксов не устраивали ни сефардские, ни реформистские, ни, тем более, консервативные синагоги.

Где-то в начале семидесятых, когда в Союз не просачивалась никакая информация о покинувших Грузию эмигрантах, в журнале "Огонёк" появилась большая статья с продолжением под названием "Бывшие". В ней описывалась судьба евреев из Союза в Израиле. Там с большими подробностями рассказывалось о жизни и приключениях грузинского еврея из Тбилиси Иозефа Швили, которому очень не по-

нравилась жизнь в Израиле, и он даже собрался устроить мини-революцию. Но потом, оставив в качестве оплаты за понесённые Израилем расходы по его репатриации контейнеры с мебелью и всем нажитым в Грузии добром, он перебрался в Австрию, где работал шофёром в полиции, а оттуда - в США.

Меня удивили имя и фамилия - Иозеф Швили. Мне подумалось, что это опечатка. Но когда, приехав в гости в Америку в 1987 г., я рассказал эту историю, Илья Иосебашвили рассмеялся и сказал, что это был он.

Илья рассказал о первых их шагах в Америке: не зная языка, они купили машину, и выезжая в город, брали с собой запас еды и воды на целый день. Они всё время терялись в городе и, пока они находили дорогу домой, зачастую наступала ночь.

Помнится, в начале века был выпущен в свет справочник по синагогам Нью-Йорка, включивший перечень действующих на тот момент 400 (четырёхсот!) богомольных домов, различных еврейских этнических общин. Среди них немало памятников зодчества, олицетворяющих дух времени и духовные устремления еврейских этнических общин, сформировавшихся в «новом Вавилоне». Однако подавляющее большинство их носит печать архитектурных стандартов, и представляют собой здания утилитарного назначения, пригодные для любой этнической общины.



Габриел Крихели



Семья Ботерашвили



Михаил Давиташвили



Давид Баташвили



Нодар Палагашвили



Бени и Нора Атанеловы



При общине была избрана группа, которая собирала добровольные пожертвования и распоряжалась фондом. К 1980-му году, благодаря стараниям Исраэла Михелашвили, был куплен ветхий дом, рядом с местом его проживания. В том доме (на

месте нынешней синагоги) устроили молельню и наладили регулярную службу. Вскоре стало очевидно, что нужно срочно расширяться. Решили построить новое здание на купленном участке. Однако сосед по дому был против постройки какого-либо публичного общественного здания и подал в суд на общину.

Община дело выиграла и решила начать строительство с наличной суммой, которой было явно недостаточно. Община обратилась за советом к Любавичскому ребе, который посоветовал не откладывать наме-



На закладке фундамента синагоги

рение и благословил общину. Затем пригласили из Израиля главного раббая евреев Грузии, ныне покойного Рафаэла Элашвили, который также благословил и помог наладить синагогальную службу.



Строительство синагоги грузинских евреев в Нью-Йорке благословили Любавический ребе Менахем-Мендл Шнеерсон, а также главный раввин грузинских евреев Рафаэль Элашвили.

Синагога выделяется в первую очередь не грандиозностью или богатым декором и кричащи-

ми деталями, а самобытным национально-религиозным обликом, исключительной простотой, гармоничностью линий и лёгкостью, оригинальной вписываемостью в окружающую среду и ландшафт.

Синагога грузинских евреев, как и другие сооружения аналогичного назначения, отражает думы, чаяния, духовные устремления её художественного оформителя. Здания, как и книги, имеют свою судьбу. Особенностью судьбы этого храма было желание медленно разрастающейся общины иметь свой Бет-Эль. И решающую роль в этом сыграл Сосо Джинджихашвили. Потомок ортодоксальных грузинских евреев, сложившийся художник-монументалист, чеканщик, разносторонний живописец, сценограф. Уже к периоду начала строительства его самобытные работы украшали города Грузии, публичные места Нью-Йорка.

Инициаторы этого начинания сделали всё, чтобы каждый еврей, выходец из Грузии, смог бы внести посильный вклад, «по доброте сердечной». И когда собранная сумма оказалась достаточной, решено было приступить к началу строительства.



*Сосо
Джинджихашвили*



Инициаторы, лидеры общины, обратились с предложением возглавить работы по художественному оформлению синагоги (которые, кстати, были начаты, но требовали больших переделок), Сосо Джинджихашвили изъявил полную готовность.

Практически он внутренне был готов к этому, имея и готовый замысел. Началом начал реализации плана должен был стать Танах – Библия, Письменная и Устная Тора, еврейская философия – Талмуд и Каббалистическое учение «Зоар», традиции еврейской литературы и фольклора, древняя и новая изобразительная культура. Отметим, что во многих областях иудаизма и гебраистики, художник был сведущ на достаточном уровне. С.Джинджихашвили, как и лидеры общины, поделился замыслом с Любавичским адмором и получил его благословение.

Рационально спланированно пространство молельного зала: всё просто и лапидарно, ничего лишнего, «дышит» свободно. Всё должно способствовать благостной, умиротворяющей молитве. Взгляд прихожанина устремлён, прежде всего, к святым святым – Арон ха-Кодешу. Её композиция, выполненная из светло-розоватого мрамора, вызывает ассоциацию свитка Торы – Сепер Торы.

В два ряда расположены окна-витражи. Каждое из них имеет конкретный тематический смысл и связано с конкретным историческим содержанием. Название каждого из витражей говорит само за себя: «Десять заповедей», «Иерушалаим», «Патриархи», «Пурим», «Песах», «Иом-Кипур», «Суккот», «Ханука». Над главой Арон-ха-Кадеша возвышается монументальный витраж «Тора-ор» (Тора-свет), создающий



удивительно возвышенное настроение зрителя. В то же время, он высвечивает полный замысел проектировщика: это есть идея единства духовного и земного, слияние земного с небесным. Отнюдь не случайно в центр композиции помещено Древо жизни, корни которого глубоко и крепко вросли в землю. Оно горит, но не сгорает.

А это, согласно Талмудическому пониманию, является символом еврейского народа, который, несмотря на многовековые гонения, преследования, муки, физическое уничтожение не сгорит, не превратится в пепел, не исчезнет с лица земли. За деревом жизни видна гора Синай, которая макушкой упирается в небо, гора, где евреи при-

няли 10 (десять) изречений Всевышнего, которые вселили в избранный народ высокую духовность. Именно эту идею выражает раскрытый свиток Торы, сливающийся с бесконечностью, и над которым горит негасимый огонь Незримого.



Считаем необходимым отметить, что описание синагоги, трактовка её декора, стали предметом профессиональной оценки Отари Сепиашвили, известного искусствоведа, историка еврейского народа, писателя, отражённой в ряде публикаций, на основе которых составлено

описание синагоги евреев из Грузии.



Раби Абраам Ашвили

И ко всем достоинствам этого храма необходимо приплюсовать высокий уровень духовности его создателя Сосо Джинджихашвили, ныне покойного, выполнившего работу мастера совершенно безвозмездно.

В бейсменте обустроен второй зал, в котором по мере необходимости проходят молитвы, проводятся субботние трапезы, праздничные мероприятия и встречи членов общины.

Там же расположена кошерная кухня, на которой изготавливаются различные национальные блюда.

Второй этаж пока не достроен: требуется произвести там внутреннюю отделку.

Со дня основания синагоги религиозную деятельность в ней возглавляет Раби Абраам Ашвили, которого ещё в 18-летнем возрасте пригласили из Израиля.

Ныне президентом синагоги, и одновременно президентом общины грузинских евреев в США является Иосиф (Сосо) Патаркацишвили, прилагающий все усилия для благоденствия синагоги.



Сосо Патаркацишвили

ПЕРИОДИЧЕСКИЕ ИЗДАНИЯ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ В АМЕРИКЕ

Издание журнала «Нью Лайф» являлось попыткой создания моста между религиозной и секулярной жизнью нашей общины в Америке. Журнал «Нью Лайф» издавался на русском и грузинском языках. Всего было выпущено 18 номеров, из них к приезду Отара Сепиашвили было сделано 16 номеров. Последним редактором был Миша Бузукашвили. Секулярная деятельность нашей общины в Нью-Йорке практически началась с журнала «Нью Лайф».

Отар Сепиашвили был высококультурным и образованным человеком. Он решил приобщить грузинскую общину к высокой культуре и напечатал знаменитую картину «Адам и Ева», причём крошечного размера, примерно размера почтовой марки. И разразился грандиозный скандал, как это он мог напечатать обнажённых мужчину и женщину. На это он ответил: «А что, я Еву в жабо и юбке должен был печатать?»

И из-за этого анекдотического случая прекратили финансирование журнала и закрыли журнал.

По словам интеллигенции того времени, закрытие журнала являлось большим преступлением по отношению к грузинским евреям в Америке.

После этого, в течение нескольких лет, на всех собраниях «ТАР-БУТ» ставился вопрос о реанимации печатного органа грузинских евреев – журнала или газеты.

И вот, 26 августа 2003 г. в синагоге грузинских евреев на объединённом совещании правления синагоги, вновь избранного президента общины грузинских евреев Нью-Йорка Романа Зака, вице-президента предыдущего созыва правления Темура Иосебашвили и президента культурно-просветительской ассоциации «ТАРБУТ» Ильи Иосебашвили вторым пунктом стоял вопрос о создании новой газеты – «Щит Давида», целью которой было ознакомление общественности с жизнью и деятельностью нашей общины. Редактором был рекомендован Семён Крихели. И буквально через 10 дней вышел первый номер, в котором помещались поздравления газете, материалы о новом президенте общины грузинских евреев в Нью-Йорке Романа Зака, о Всемирном конгрессе грузинских евреев, статья Темура Джозефа (Иосебашвили) «Что смогло сделать старое правление синагоги», статья Отара Джанашвили о содружестве бухарской, грузинской и горской общин Нью-Йорка, материал о жизни и деятельности известного композитора, учёного, публициста и общественного деятеля Гурама Пааташвили, статья Габриела Намталашвили об открытии в Тбилиси Еврейского Дома, рассказ Риты Иосебашвили «Фиалки», рассказ Семёна Крихели и Мириана

Шаоршадзе о грузине Саба Клдиашвили - спасителе евреев, стихи Циалы Даварашвили и Нисима Джинджихашвили.

Столь быстрое становление газеты произошло благодаря активной помощи президента общины Романа Зака, технической помощи редактора газеты «Бухариан Таймс» Рафаэля Некталова и помощи в подготовке материалов и их оформлении профессора Мириана Шаоршадзе, который и придумал название газеты.

Газета издавалась на средства С.Крихели и Р.Зака. Но, к сожалению, Роман Зак через год отошёл от нас, и нам пришлось пройти через множество преград, как материальных, так и технических, чтобы не закрыть газету.

Так, например, художник Сосо Джинджихашвили мечтал, чтобы газета перевалила бы рубеж 18 номера (столько всего номеров было выпущено выходявшего ранее журнала «Нью Лайф» - «Ахали Цховреба»).



И вот, газета выходит 14 лет и выпущено уже 270 номеров.

В разное время делались попытки расширения издания - в Тбилиси в течение года газета печаталась под названием "Сакартвелос варскла-

ви", делались вкладыши "Тбилисцы" (вышло 63 номера), "Щит Давида - религиозные страницы" - 17 номеров, "На досуге" - около 30 номеров, но, к сожалению, по материальным соображениям их приходилось закрывать.

Новые номера и архив газет "Щит Давида" и "Тбилисцы" можно посмотреть на сайте www.davidsshield.net.

Там же Вы можете ознакомиться с самыми последними новостями и анекдотами, фильмами на еврейскую тему, а также документальными видеофильмами, созданными Семёном Крихели в последние годы.

Хочется поблагодарить добровольных бескорыстных помощников со всего света, поставляющих материалы для нашей газеты: это, в первую очередь, Рафаэль Алелов и Шалва Паписмедов из Израиля, Давид Куртанидзе и Алла Шлоссберг из США, Гурам Батиашвили и Марина Соломонишвили из Грузии, безвременно ушедшие от нас Мириан Шаоршадзе, Павел Горделадзе, Ираклий Чиладзе, Георгий Санадирадзе и многие другие.

Информационным органом синагоги являлось еженедельное информационное издание на грузинском языке под редакцией главного раввина Абрама Ашвили - "Тора-Ор". Всего было выпущено 612 номеров. Тираж был около 200 экз. Несколько лет назад выпуск издания был прекращён.

С 2012 г. выходило также четырёхстраничное периодическое издание на грузинском языке "Саване" тиражом 100 экз. под редакцией Ираклия Крихели. 58-ой 200-страничный номер был напечатан в Тбилиси и ему было дано название альманаха. В 2017 г. вышел последний, 62-ой номер и выпуск его из-за отсутствия финансирования был прекращён.

КУЛЬТУРНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ АССОЦИАЦИЯ ГРУЗИНСКИХ ЕВРЕЕВ – ВЫХОДЦЕВ ИЗ ГРУЗИИ «ТАРБУТ»

В 1982-1985 гг. наша община была очень близка с грузинской общиной, не проходило ни одной свадьбы, дня рождения или другого мероприятия, чтобы мы их не пригласили.

В то время председателем грузинской общины был Сандро Баретели. Однажды Баретели пригласил президента грузинской общины Франции Володю Хомерики. На встрече он говорил, что придёт время, когда они на белом коне с развевающимся знаменем войдут в Грузию. И такое время пришло.

Были разговоры о том, чтобы территорию Абхазии, Сухуми, Гагра и т.д. превратить в Монте-Карло. И надо было приложить все усилия, чтобы найти спонсоров и помочь Грузии всё это претворить в жизнь. По этому поводу президента нашей общины Сосо Патаркацишвили даже пригласили в Гагры.

Наша община проявила много любви и доброжелательности к грузинской общине.

Однажды руководством нашей общины в ресторан покойного Элиашвили в Манхэттене был приглашен ансамбль Сухишвили, где для них накрыли огромный стол. Всю ночь до утра они провели в этом ресторане.

Тогда выступила Нино Рамишвили и сказала, что они очень любят еврейский народ, потому что они являются действительно самыми хорошими друзьями и товарищами и наша взаимная любовь никогда не прекратится.

К нам приглашались Буба Кикабидзе, Нани Брегвадзе и другие грузинские деятели.

В 1996 г. в Нью-Йорк приехал известный писатель, человек, который пользовался огромным авторитетом среди грузинских евреев, и

ему специально посвятили вечер. Инициатором этого вечера был наш художник Сосо Джинджихашвили. Вечер провели в нижнем зале нашей синагоги. Было очень много народа. В то время в нашу синагогу ходило гораздо больше людей, чем сейчас. Открыл этот вечер президент нашей общины Давид Ботерашвили. Он показал огромный интерес к этой встрече. С первым словом выступил Гигла Хухашвили и выразил глубокое удовлетворение тем,



Гигла Хухашвили

что приехав сюда, в Америку, он встретил такую хорошую общину. За ним выступил Арман Тецоти. Он говорил с таким воодушевлением и так красиво, что его слова сопровождали аплодисменты.



*Отар Сепиашвили, Якоб Элберг
и Илья Иосебашвили*

Выступил Нисим Джинджихашвили. Нисим внёс большой вклад в организацию ассоциации. Он был просвещённым, эрудированным, интеллектуальным человеком с энциклопедическими знаниями. Почти на всех вечерах, проводимых в синагоге, Нисим принимал активнейшее участие. Всех интересовало, что скажет Нисим, и всегда его слушали с большим вниманием. Он всегда украшал своим выступлением проводимые вечера.

Затем выступили академик Михаил Рокетлишвили, профессор Илья Айвазашвили, Шота Мордехашвили и Отар Сепиашвили. Вечер произвёл большое впечатление и ему дали такое направление, что должна была быть создана какая-то организация, которая бы проводила такого типа вечера.

Отар Сепиашвили приехал в Америку в феврале 1996 г. До его приезда его сын Алеко и Хахам Абрам Ашвили делали «Парашат» для «ТОРА ОР» на грузинском языке.

В то время Хахаму Абраму было тяжело говорить и мыслить по-грузински и, когда приехал Отар, они решили, чтобы эту часть жур-

нала делал он. Но Отар посчитал, что это очень тяжёлая работа, потому что традиции перевода Торы на грузинский язык не было. И даже терминология не была уточнена на грузинском языке.

Отар считал, что, конечно, замечательно писать «Парашат», но всё время искал связь религиозной части с современной.

Стало заметно, что описываемое в «Парашат» совершенно не связано с сегодняшней секулярной жизнью нашей общины.

Эмиграция - очень тяжёлый пройденный путь. Для всех вновь прибывших самым первым и самым тяжёлым барьером был языковой барьер. В нашей общине очень много инженеров, учёных, писателей, музыкантов, врачей, профессоров, бизнесменов. Приехали люди всех специальностей.

Все они прошли очень тяжёлый путь. Вновь прибывшие столкнулись с тем, что взялись за такую работу, которая дала бы возможность сохранить семью. Некоторые начали работать водителями такси, некоторые рабочими. Врачи в течение нескольких лет готовились к тому, чтобы получить лиценс врача в Америке. В конце концов все семьи постарались преодолеть тяжёлые барьеры и сделали всё для того, чтобы если не они, то их потомство - дети и внуки - могли достичь гораздо большего, чем они могли бы достичь в Советском Союзе.

Здесь сохранились все традиции которые, община привезла из Грузии, и вся тяжесть, через которую прошли первые эмигранты, была перенесена не только для себя и своих семей, но и для тех людей, кто в последующем прибудет в Америку.

Наши люди были привычны к проведению вечеров в грузинском стиле, и возникло такое впечатление, что надо чаще проводить культурные встречи, что даст возможность нашим эмигрантам не отойти от грузинской культуры, чтобы у них была возможность культурного времяпрепровождения, чтобы они могли повысить свой интеллект и расширить кругозор.

Поэтому возникло желание создать какое-либо секулярное объединение, и Отар Сепиашвили начал искать инициаторов в нашей общине.

Отар знал, что существует человек, который думал о создании такой организации и даже собирал соответствующий материал. Это был Отар Джанашвили. Он был хорошим педагогом, отлично знал английский язык и преподавал английский здесь.



Отар Джанашвили

Отар Джанашвили предложил создать такую организацию, а Отару Сепиашвили стать её президентом. Но у Отара были совсем другие планы и задачи, и о президентстве он совершенно не думал. Он отказался, но сказал: «С удовольствием встану рядом с вами, если эта организация будет существовать».



В это время в Америку прибыл Ушанги Рижинашвили, замечательный поэт, писатель и очень активный общественный деятель, и Отар Сепиашвили предложил ему стать президентом.

В январе 1997 г. было собрано Учредительное собрание, где президентом был избран Ушанги Рижинашвили.

Отар Сепиашвили предложил назвать эту организацию «Культурно-просветительской ассоциацией евреев – выходцев из Грузии - «ТАРБУТ» - «КУЛЬТУРА». Этот термин ввёл в своё время в своей газете Герцель Базов.

Вице-президентом назначили Отара Сепиашвили. В президиум также входили Илья Иосебашвили, Нисим Джинджихашвили, Отари Джанашвили, Шота Мордехашвили, Михаил Рокетлишвили, Сосо Джинджихашвили. Из женщин первыми членами ассоциации были Ламара Элишакова, Нора Атанелова, Циала Даварашвили и Рая Беберашвили.



Циала Даварашвили

Ушанги Рижинашвили был президентом до 2001 года (четыре года). Когда Ушанги Рижинашвили решил уехать из Нью-Йорка, назначили Илью Иосебашвили – одного из основоположников и активнейших членов общины, который ранее вёл финансовую и материальную часть.



Ламара Элишакова

Небольшое финансирование работы ассоциации производила синагога. Она выделяла небольшую сумму и вознаграждала лекторов, проводящих лекции для членов ассоциации.

Задачей этой организации было налаживание параллельно с религиозной жизнью нашей общины также и ежедневной секулярной жизни, которая не станет противвесом религии, нашим древнейшим традициям, а наоборот, поможет религиозным деятелям в их деятельности и всегда будет рядом с ними.

Это значит, религия и секулярная жизнь должны работать в полном единении.

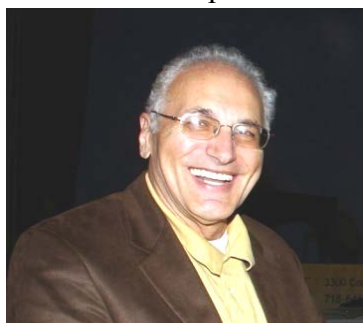
Открытие этого вечера проручили профессору Илье Айвазашвили.

Первый доклад во вновь созданной организации на тему: «Кто мы и что мы – грузинские евреи» сделал Отар Сепиашвили. Отар назвал свой доклад «Память». Он говорил о тех людях, которые внесли огромный вклад в создание грузинско-еврейской синагоги и общины, о нашем художнике Сосо Джинджихашвили и о том, как он совершенно безвозмездно так красиво оформил нашу синагогу.

Доклад продлился подряд два вечера. Зал синагоги был переполнен.

Активную роль в деятельности «ТАРБУТ» принимал Шота Мордехашвили. Им были сделаны первые доклады на научные темы.

Темой первой лекции, проведённой в 2000 г., была: «Берешит и современная наука». Вторая лекция - в 2001 г. - о связи между подземными атомными взрывами и землетрясениями. Третья лекция - в 2003 - о летающих тарелках.



Михаил Бузукашвили

Большое участие в работе организации принимал Михаил Бузукашвили, радиожурналист, который проводил много вечеров и лекций.

Очень активным был замечательный писатель и поэт Нисим Джинджихашвили. Никогда не забудется его отличный доклад на тему о кутаисских раввинах и талмид-хахамах. Ещё в то время было большое желание напечатать его выступление хотя бы в «ТОРА ОР». Но почему-то это не полу-



Шота Мордехашвили

чилось. По всей вероятности, эти записи сохранились в семье Нисима, и было бы очень хорошо, если бы их постарались издать.

Тогда же был устроен творческий вечер Нисима Джинджихашвили, на котором Нисим прочёл свои замечательные стихи, которые до сих пор нигде не опубликованы.

В начале 2000-х годов у членов ассоциации возникла идея об издании библиотеки «ТАРБУТ», в которой бы публиковались те лекции и беседы, которые провели члены ассоциации. Была тогда замечательная поэтесса Циала Даварашвили, опять таки ею написано много стихов, многие из которых до сих пор не опубликованы. О таких поэтах другие общины мечтают, а у нас они есть и остались неизвестными. Но, к сожалению, она осталась нереализованной.

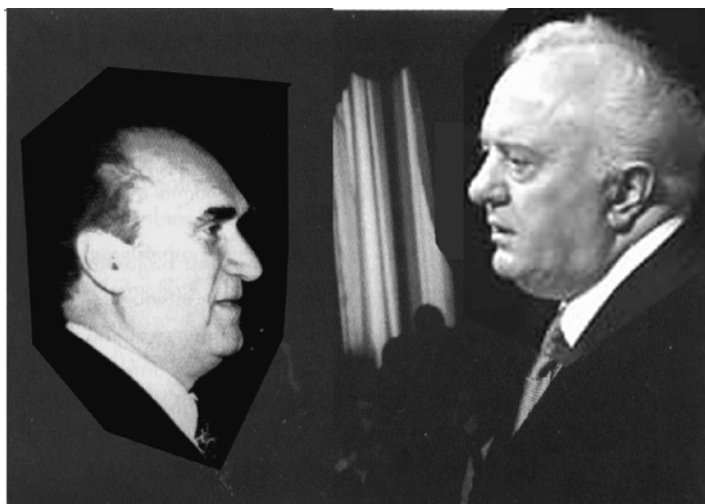
В первые годы практически почти каждое воскресенье проводились какие-либо мероприятия. В работе ассоциации принимала участие и молодёжь, и люди среднего и старшего возраста.

В то время были ещё живы многие общественные деятели. Президиум ассоциации награждал специальными Почётными грамотами выступавших, чтобы активизировать не только мысли, но и творчество.

И ассоциация в своё время добилась этого.



*Нисим
Джинджихашвили*



Михаил Рокетлишвили и Эдуард Шеварднадзе
трамом Батиашвили, Тamar Мамистваловой и другими.

Проводились вечера-лекции Отара Сепиашвили, Шота Мордехашвили, Армана Тецоти, Михаила Бузукашвили, Алекса Очерашвили и многих других, вечера-встречи с нашими гостями из Грузии и Израиля - Гиглой Хухашвили, Джемалом Аджиашвили, Гурамом Батиашвили, Тamar Мамистваловой и другими.

Затем встречи стали гораздо реже.

Был вечер с академиком Михаилом Рокетлтшвили о некоторых юридических вопросах, интересующих членов нашей общины.

Была ещё встреча с организацией евреев из Советского Союза. Она проводилась в верхнем большом зале. Были приглашены известный Аграновский, представители каббалистов, которые рассказывали о том, что в Сепер-Торе написаны некоторые предсказания о будущем.

Проводились вечера вопросов и ответов. Один из таких вечеров провёл президент ассоциации евреев-выходцев из Советского Союза, профессор Дейчман.

В 2004 году наша община под руководством ТАРБУТа приняла участие в марше на Вашингтон, который касался положения эмигрантов в Америке. На эту демонстрацию наши поехали на автобусах.

Замечательный вечер «Наши старейшины» был подготовлен к чествованию 80-летних членов нашей общины.

К нам приглашались мать Саакашвили и дважды в нашу синагогу был приглашён сам Михаил Саакашвили.



***Цисана
Джанашвили***

За последние годы Семёном Крихели были показаны созданные им клипы и фильмы – видеоклип «Молись, еврей!» - по стихотворению Давида Куртанидзе, два клипа – «Художник Цисана Джанашвили» и «Цисана – автопортреты», клип с поздравлением Габриела Намталашвили с выходом его книги «Прогулки по Петхайну», клип с поздравлением презентации в Израиле фильма «История грузинских евреев», клип с песней «Авину Малкиену», короткометражный документальный фильм «Менора», документальные фильмы «Лаг ба Омер», «Раби Абрам Хволес», «Памяти художника Сосо Джинджихашвили», «Памяти Джемала Аджиашвили», «Юбилей академика Михаила Рокетли-



Сосо Даварашвили

Были проведены творческие вечера художников Сосо Даварашвили, фотохудожника Малхаза Датикашвили.



***Малхаз
Датикашвили***

швили – 85 лет», «Юбилей старейшины нашей общины – Рафо Ботерашвили – 90 лет», фильм «26 веков вместе» - о праздновании 26-



**Джемал
Аджиашвили**

Готовится вечер памяти первого художника-самоучки среди грузинских евреев – Шалом Кобашвили с сопровождающимся фильмом-лекцией.

Как уже упоминалось выше, первым президентом ассоциации был Ушанги Рижинашвили. Затем, после его



**Габриел
Намталашвили**

встретить эти два юбилея.

Со дня основания ассоциации витала идея проведения исторического исследования и написания книги о жизни грузинских евреев в Америке. Ещё Ушанги Рижинашвили говорил об этом. А Отари Сепи-

векового юбилея проживания грузинских евреев в Грузии, фильм «Вечер памяти Гиглы Хухашвили, Джемала Аджиашвили и Отара Сепиашвили», две передачи «Иллюзион», посвящённые памяти Отара Сепиашвили, первая «Пурим» и вторая – «Шевуот». В основу этих передач берётся голливудский фильм на соответствующую тему, из которого вырезаются куски про любовь, христианская интерпретация и оставляется только религиозная ветхозаветная тема.



Семён Крихели и Гари Балдвин

отъезда, бразды правления перешли к Илье Иосебашвили и потом, последовательно, к Михаилу Рокетлишвили, Сосо Джинджихашвили и снова к Илье Иосебашвили.

Последние два года по настоящее время президентом ассоциации является Семён Крихели.

Активное участие в работе ассоциации принимают Михаил Физицкий, Ираклий Крихели, Малхаз Датикашвили, Нодар Палагашвили, Давид Куртанидзе, Цисана Джанашвили, Гиви Балдвин, Лиза Ефремашвили и другие.

В 2017 г. – юбилей нашей синагоги и 20 лет ассоциации «ТАРБУТ», Хотелось бы достойно

ашвили считал, что книга должна быть даже не в одном томе, а в 5-ти томах. Считалось, что это было фантазией.

И вот сейчас, с созданием настоящей книги, эта фантазия начинает воплощаться в жизнь.



*Давид
Куртанидзе*



*Иракий
Крихели*



*Лиза
Ефремашвили*



*Михаил
Физицкий*

ПЕРСОНАЛИИ

Из-за ограниченности времени и полного отсутствия информации пришлось проводить сбор информации "с нуля". Приношу извинения к членам общины, не попавшим в эти списки.

Работа по сбору информации продолжается и через некоторое время выйдет в свет новое полное издание, где максимально будут учтены все персоналии (Автор).

Общественные деятели (США):

Дональд Трамп и Темур Сепиашвили



Бизнесмен Темур Сепиашвили (Тамир Сапир), академик Михаил Рокетлишвили, поэт Гигла (Георгий) Хухашвили, кинокритик Отар Сепишвили, инженер Моррис Даниелов, профессор Михаил Фицицкий, доктор Шота Мордехашвили, поэт и писатель Нисим Джинджихашвили, поэт Циала

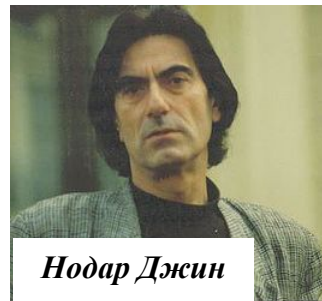
Даварашвили, писатель Нодар Джин (Джинджихашвили) и его брат, шахматист Роман Джинджихашвили, радио-журналисты Михаил Бузукашвили, Тимур Джинджихашвили, фотожурналисты Ефим

Манана Джинджихашвили

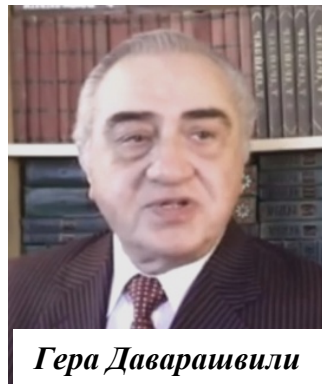


Сусуникашвили и Малхаз Датикашвили, журналисты Михаил Хананашвили и Ираклий Иосебашвили, руководители Женского комитета евреев из Грузии - Нина Мошиашвили,

Ламара Элишакова, Мадлена Ягудаева, президенты культурно-просветительской ассоциации евреев из Грузии - Ушанги Рижинашвили, Илья Иосебашвили, Семён Крихели (издатель и главный редактор газеты "Щит Давида", кинодокументалист), публицисты Исак Крихели и Гера Даварашвили, адвокат Реваз Чачанашвили.



Нодар Джин

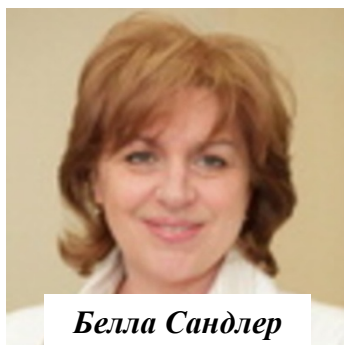


Гера Даварашвили

Врачи (США):



Виктория Кац



Белла Сандлер



Яна Прайс



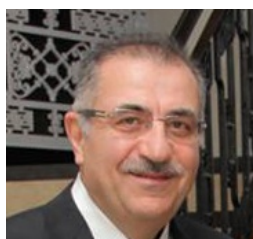
Михаил Крихели



Мзия Крихели



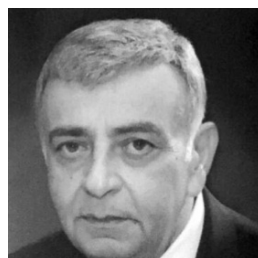
Давид Хасидили



*Теймураз
Датикашвили*



Нодар Кожин



*Борис
Мирилашвили*



Давид Тавди



*Давид
Тетрокалашвили*



Ника Гаро

Сосудистый хирург Мераб Ботер (Ботерашвили), гинекологи Нодар Кожиашвили и Леван Ботерашвили, Автандил Мамиствалов, Михаил Фридман, пейн-врачи - Теймураз Датикашвили, Елена Очерашвили (Очер), Виктория Кацобашвили (Кац), терапевты Белла Сандлер, Нодар и Сарра Кац, супруги - терапевты - братья Михаил и Давид Тавди и эндокринолог Мегги Тавди (Тавдидишвили), ортопед Давид Тетрокашвили, онколог Мальвина Фульман, урологи Лери Тецоти и Шалва Адар, супруги - хирург Мераб Крихели и зубной врач Мзия Крихели, анестезиолог Нодар Михелашвили, терапевт Михаил Манашеров, братья Леван - уролог и терапевт - Давид Хасиди (Хасидашвили), терапевт Манана Хасиди, педиатр Маисо Хананашвили, невролог Гарри Чахвашвили, кардиолог Денис Чиквашвили, аллерголог-иммунолог Голда Чиквашвили (Хюдес), офтальмолог Д.Чиквашвили, терапевт Джозеф Элиашвили, педиатр Нана Енукашвили, д.м.н. невропатолог Темури Элигулашвили, терапевт Циля Шмуклер, офтальмолог Давид Иосебашвили и его брат - эндокринолог Мераб Иосебашвили, гинекологи Лана Ботер и Мегги Фридман, хирург Бадри Крихели, психиатр Ника Чахвашвили (Гаро), терапевт Дженифер Ревич, терапевты Давид Пичхадзе и Лия Цвениашвили, педиатр Ина Эликишвили, радиолог Эка Элигулашвили, стоматолог Виктория Эликишвили и многие другие.

Художники:



Михаил Джанашили

Первым художником был самоучка Шалом Кобошвили (1876-1941), который, работая сторожем в музее, начал рисовать в 60-летнем возрасте и до конца жизни (за 3 года) нарисовал более 60 картин.

Первым художником, имеющим высшее художественное образование, был Михаил Джанашвили.

Затем - это художники Михаил Хундиашвили и Рафи Мешел (Мошиашвили), чеканщик Давид Манашеров - в Израиле, художники Сосо Джинджихашвили, Цирана Джанашвили, Рая Беберашвили, Роза Чачанашвили, Роман Крихели, Сосо Даварашвили, Мзия Ашвили, ювелиры-дизайнеры Гиви Балдвин и Мераб Хухашвили и другие.

Перечень использованной литературы

- Еврейская энциклопедия (в 16 т.). С.-Пб., 1906-1913 (репринт: М., 1991)
- Чичинадзе З.* Грузинские евреи в Грузии. Тбилиси, 1904.
- Давид И.* Сочинения. Т. I. Тель-Авив, 1976
- Давид И.* История евреев на Кавказе. Тель-Авив, 1989.
- Членов М.А.* Евреи. (Народы мира; Историко-этнографический словарь). М, 1988.
- Грузинская энциклопедия. Тбилиси, 1975-1987.
- Кодекс практических положений Устного Закона, составленный в XVI в. Йосефом Каро.
- Ломтадзе Т.* Кутаисский грузинский – Кутаиси, 2005.
- Ломтадзе Т.* Современные грузинские социолекты – Тбилиси, 2010.
- Энох Р.* Обращение в литературном грузинском, имеретинском наречии и речи кутаисских евреев, Кутаиси, 2013.
- Мамиствалишвили Э.* История грузинских евреев. Тбилиси, 1995 (на груз. яз.).
- Altman Y.* A Reconstruction, Using Anthropological Methods, of the Second Economy of Soviet Georgia. Thesis for the degree of Doctor of philosophy. Middlesex Polytechnic, June 1983.
- Цициашвили А.* Еврейство и Грузия, Свободная Грузия, 6 сентября 1998.
- Джаошвили В.* Население Грузии. Тбилиси, 1996 (на груз. яз.).
- Friedgut Th.* The Welcome Home: Absorption of Soviet Jews in Israel. В кн.: Soviet Jewry in the Decisive Decade 1971-1980 / Ed. by R.O. Freefman. North Carolina, 1984.
- Шеварднадзе Э.* Воспоминания знаменитых в мире людей. Тбилиси, 1998.
- Гачечиладзе Р.* Миграция населения в Грузии и ее политические последствия. Тбилиси, 1997 (на груз. яз.).
- Баазова Л.* Грузинские евреи. Москва, 2016.
- Газета «Щит Давида», Нью-Йорк, 2003-3017.
- Газета «Менора», Тбилиси.
- Газета «26 Веков», Тбилиси.

СПИСОК ОСНОВНЫХ АББРЕВИАТУР

АН	- Академия наук
ВОВ	- Великая Отечественная война
ВС	- Верховный Совет
ГАТОБ	- Государственный академический театр оперы и балета (УзГАБТОБ, ТаджГАТОБ)
Инпрос	- Институт просвещения
КБЕ (ВКБЕ)	- Конгресс бухарских евреев (Всемирный КБЕ)
КБР	- Кабардино-Балкарская республика
НИИ	- Научно-исследовательский институт

СПИСОК ОСНОВНЫХ СОКРАЩЕНИЙ

В.	- век
ВВ.	- века
в т.ч.	- в том числе
г.	- год, город
гг.	- годы
д.г.-м.н.	- доктор геолого-минералогических наук
др.	- другой
д.б.н.	- доктор биологических наук
д.геогр.н.	- доктор географических наук
д.ист.н.	- доктор исторических наук
д.м.н.	- доктор медицинских наук
д.с.-х.н.	- доктор сельскохозяйственных наук
д.т.н.	- доктор технических наук
д.ф.-м.н.	- доктор физико-математических наук
д.филол.н.	- доктор филологических наук
д.хим.н.	- доктор химических наук
д.э.н.	- доктор экономических наук
д.юрид.н.	- доктор юридических наук
к.б.н.	- кандидат биологических наук
к.в.н.	- кандидат ветеринарных наук
к.г.-м.н.	- кандидат геолого-минералогических наук
к.ист.н.	- кандидат исторических наук
к.с.-х.н.	- кандидат сельскохозяйственных наук
к.т.н.	- кандидат технических наук
к.филол.н.	- кандидат филологических наук
к.ф.-м.н.	- кандидат физико-математических наук
к.э.н.	- кандидат экономических наук
н.с.	- научный сотрудник
см.	- смотри
с.н.с.	- старший научный сотрудник
т. ж.	- тысяч жителей

