

ПРИБАВЛЕНІЕ

къ

ДУХОВНОМУ ВѢСТНИКУ

ГРУЗИНСКАГО ЭКЗАРХАТА.

15-го августа

№ 16-й.

1895 года.

О христіанской добродѣтели *].

На землѣ нѣтъ ничего, съ чѣмъ бы можно было сравнивать добродѣтель христіанскую въ достоинствѣ. Что Спаситель назвалъ единымъ на потребу?—ревность о спасеніи души. Но это и есть добродѣтель христіанская. Что важнѣе достиженія послѣдней цѣли? Но она достигается единственно христіанскою добродѣтелію. Что блаженнѣе Богообщенія? Но оно нераздѣльно съ христіанскою добродѣтелію.

Много предметовъ на землѣ достойныхъ уваженія: искусства, науки, доброе правленіе, богатство, достоинства; но что все это безъ добродѣтели? *Какая польза человеку, аще міръ весь приобрящетъ, душу же свою отщетитъ* (Матѳ. 16, 26). Все другое, кромѣ добродѣтели, походить на математическій нуль и получаетъ смыслъ и значеніе только отъ нея.

Стяжавшій добродѣтель, стяжалъ непохитимое сокровище. Все другое можетъ быть расхищаемо здѣсь и все непременно оставить человѣка въ часъ смерти. А добродѣтель безопасно проходить этотъ испытательный пунктъ и входитъ съ человѣкомъ въ небесное отечество. Но если, безъ такого сравненія съ преходящими вещами, обратиться къ порядку христіанской жизни—доброй, то откроются новыя ей чрезвычайныя преимущества.

*) Письма о христ. жизни, преосвящен. Оеофана, выпускъ III, стр. 160, Спб. 1860.

Живущій истинно по христіански Христіанинъ имѣеть Отцемъ Бога, отъ Коего рожденъ и Который особенно благоволилъ къ нему, есть братъ Господа Иисуса Христа и членъ отъ плоти Его и отъ костей Его, есть общникъ и таинникъ Божій, жилище Бога Трїипостаснаго, сослужбникъ Ангеловъ и Святыхъ. Онъ получилъ неоцѣненную милость питаться тѣломъ Христовымъ и чрезъ Слово Божіе, какъ чрезъ завѣсу, входитъ во внутреннѣйшее, бесѣдовать съ Единымъ истиннымъ Богомъ лицомъ къ лицу въ чистой молитвѣ; отечествомъ онъ имѣеть небо, а въ немъ наслѣдіе, котораго языкомъ человѣческимъ описать нельзя. Можно всемъ совѣтовать прочесть Преосв. Тихона о преимуществахъ Христіанина, въ 9-мъ томѣ его сочиненій.

Чаще должно Христіанину приводить на память такое преимущество добраго житія, чтобъ чаще взывать: *что ми есть на небеси?!..* Судя по такой высотѣ добраго христіанскаго житія, надлежало бы ожидать свѣтлой для него участи. Но Слово Божіе сего не обѣщаетъ, и на самомъ дѣлѣ сего почти не бываетъ. Начиная жить по христіански вступаетъ въ путь тѣсный и прискорбный, беретъ крестъ и съ нимъ идетъ въ слѣдъ Христа. Самъ Господь Иисусъ Христосъ былъ обезчещенъ, умаленъ паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ и пригвожденъ ко кресту. Апостоламъ говорилъ Онъ: *въ мїръ скорбни будете. Азъ избрахъ вы отъ мїра; сего ради ненавидитъ васъ мїръ* (Іоан. 15, 18. 19). Апостолы о себѣ говорили: *до нынѣшняго часа и алчемъ, и жаждемъ, и наготуемъ... яко же отребѣ мїру быхомъ вѣсмъ попраніе* (1 Кор. 4, 11). Въ слѣдъ за ними, и во всякое другое время *хотящїе жить благочестиво гонимы бывають* (2 Тим. 3, 12). Иначе сему быть нельзя. Мїръ, во злѣ лежащій, не терпитъ обличителей. Сатана не терпитъ противниковъ. А Христіанинъ есть ратникъ Божій противъ князя тьмы, почему и составляетъ цѣль для стрѣль злости мїра съ княземъ его. Съ самага начала встрѣчаетъ онъ подозрѣнія, укору въ лицемѣрїи и ханжествѣ; далѣе одно за другимъ послѣдуютъ личныя оскорбленія, лишеніе преимуществъ, видимое преслѣдованіе, озлобленіе отвсюду, которому никто рѣшительно не можетъ дать отчета изъ тѣхъ, кои производять его.

Но когда такимъ образомъ внѣшнее человѣка Христіанина тлѣеть, внутреннее его обновляется по вся дни. Крестъ есть лѣствица восхожденія по степенямъ христіанскаго совершенства. Въ скудель-

номъ сосудѣ семъ созидаются сокровища духа. Въ немъ воображаются все совершенства частей и силъ человѣка, то есть, совершенства духа, души и тѣла, ума, воли и сердца; и, укрѣпляясь все болѣе и болѣе, онъ изъ младенца о Христѣ становится наконецъ мужемъ, созрѣвшимъ и готовымъ въ другой мѣръ, подлинный, изъ сего приготовительнаго желаетъ и самъ разрѣшиться и со Христомъ быть. Наконецъ трудничающею странникъ кончаетъ путь, безболѣзненно скидаетъ странническую одежду, приемлется Ангелами, возносится къ Престолу безпредѣльнаго Бога и поставляется на свое мѣсто, въ коемъ и наслаждается неизъяснимымъ блаженствомъ по духу, отъ таинственнаго лицезрѣнія Бога, пока во второмъ пришествіи Христовомъ и мертвенное сіе не облечется въ безсмертіе. Тогда, въ цѣлости существа преисполняясь Божества, будетъ онъ вѣчно сіять, какъ солнце, въ царствіи Отца.

Послѣ сего вопросъ о союзѣ счастія и блаженства съ доброю жизнію рѣшается самъ собою: 1) въ настоящей жизни, для совершенства въ духѣ, не даются Христіанамъ блага здѣшнія, — но внутренними благами духовными они одни только здѣсь и наслаждаются и, не смотря на все скорби, присно радуются и исполняются миромъ Божиимъ, превосходящимъ всякъ умъ, отъ чувства Божіихъ милостей. 2) Въ другой жизни, безъ скорбей, сіе блаженство по духу является во всей силѣ и бываетъ только духовно до втораго пришествія. 3) По второмъ же пришествіи, сего блаженства содѣлается причастнымъ и преобразованное тѣло наше, и тогда цѣлымъ существомъ праведникъ будетъ блаженствовать безконечные вѣки.

Сей конецъ вѣнчаетъ дѣло! О немъ ревностно да ревнуеть душа.

Умѣстна ли въ христіанскомъ Богослуженіи музыка инструментальная?

(Окончаніе *)

II.

Но въ данномъ вопросѣ мало — уяснить превосходство музыки вокальной предъ инструментальной въ примѣненіи къ христіанскому Богослуженію со стороны психологической, эстетической и нравствен-

*) См. «Дух. Вѣстн. Груз. Экз.» № 15-й 1894 г.

но-воспитательной и образовательной. Необходимо установить прочныя основы правильности употребленія при христіанскомъ Богослуженіи именно *единственно вокальной* музыки, которая и имѣть мѣсто при Богослуженіи въ православной церкви. А для этого необходимо обратиться къ свидѣтельству исторіи христіанской церкви. И въ ней мы найдемъ положительныя свидѣтельства въ пользу примѣнимости при христіанскомъ Богослуженіи именно *только вокальной* музыки, какъ далеко преимуществующей въ этомъ отношеніи предъ инструментальной.

Уже на самыхъ первыхъ порахъ существованія христіанской церкви ей ставилась проблема: принять или не принять въ свое Богослуженіе музыку инструментальную? Церковь ветхозавѣтная своимъ примѣромъ на протяженіи нѣсколькихъ столѣтій говорила, что музыка инструментальная при ея Богослуженіи имѣла мѣсто (2 Цар. гл. 6, ст. 5; Псал. 150, ст. 3—5). Но христіане первенствующей церкви посмотрѣли на этотъ вопросъ глубже. Они обратили вниманіе на существенное различіе церкви ветхозавѣтной отъ новозавѣтной, какъ младенчеству отъ возрастной, какъ общества людей невозрожденныхъ, слѣдовательно менѣе духовныхъ, отъ общества людей возрожденныхъ, слѣдовательно болѣе духовныхъ, и рѣшили, что то, что было можно въ церкви ветхозавѣтной, не должно имѣть мѣста въ церкви новозавѣтной. Относительно неумѣстности употребленія при христіанскомъ Богослуженіи инструментальной музыки они утверждали, что въ ветхозавѣтной церкви дозволялось сопровождать пѣніе игрою на музыкальныхъ инструментахъ единственно по причинѣ безопасности, малодушія и духовной немощи іудеевъ, и что Богъ хотѣлъ этимъ дозволеніемъ „оказать снисхожденіе ихъ слабости, дабы чувствомъ удовольствія, возбуждаемаго музыкою, возбудить ихъ слабый духъ къ вящшей и болѣе полезной дѣятельности“¹⁾. „Не возрожденнымъ только,—говоритъ св. Іустинъ мученикъ,—прилично пѣть на бездушныхъ инструментахъ“²⁾. Высокимъ примѣромъ вокальнаго пѣнія для первенствующихъ христіанъ былъ Самъ Основатель Христіанской церкви, Господь Іисусъ Христосъ, Который, отправляясь послѣ Тайной вечери на гору Елеонскую, „воспѣлъ“ вмѣстѣ съ Своими учени-

1) Церк. пѣніе въ Россіи. Разумовскій, стр. 27.

2) Quasét. 107. см. рук. для сел. наст. 1861 г. № 36 стр. 45.

ками (Матѳ. гл. 26, ст. 30). Примѣръ св. Апостоловъ, которые и сами возносили свои молитвы Богу съ пѣніемъ (Дѣян. 16, 25) и христіанамъ проповѣдали слѣдовать именно этого рода музыкальному исполненію молитвенныхъ пѣснопѣній и славословіи (Ефес. гл. 5, ст. 19; Колос. гл. 3, ст. 16), училъ первенствующихъ христіанъ тому же. На этомъ то твердомъ основаніи, освященномъ Самимъ Спасителемъ, поддерживаемомъ и заповѣданномъ св. Апостолами, Богослуженіе первенствующей христіанской церкви сопровождалось единственно пѣніемъ вокальнымъ. Объ этомъ свидѣлствуютъ даже и не христіанскіе писатели. Извѣстны, напр., свидѣтельства Филона (I в.) и Плинія Младшаго (въ началѣ II-го вѣка), писавшаго объ этомъ въ своемъ донесеніи о христіанахъ императору Траяну³⁾.

Изъ исторіи Восточной христіанской церкви отмѣтимъ для нашей цѣли еще одинъ фактъ, который ясно свидѣлствуетъ о примѣненіи единственно вокальной музыки въ христіанскомъ Богослуженіи, а равно и о могущественнѣйшемъ дѣйствиіи именно этого рода музыки на умы и сердца слушателей. Фактъ этотъ изъ IV-го вѣка христіанской церкви. Тогда появились еретики—аріане, нечестиво мыслящіе о Божественности Іисуса Христа. Они для большаго привлеченія въ свои храмы и совращенія въ свою ересь христіанъ составляли свои церковныя пѣснопѣнія, проникнутыя еретическимъ характеромъ, и исполняли ихъ при Богослуженіяхъ вокальнымъ пѣніемъ. Въ свою очередь и православные христіанскіе пастыри, чтобы отвратить христіанъ отъ совращенія въ еретическія общества, прибѣгали ни къ чему иному, какъ къ вокальному же пѣнію. Они старались усовершенствовать вокальное пѣніе въ полной увѣренности, что это самое лучшее средство для возбужденія въ христіанахъ усердія къ своему православному Богослуженію, а чрезъ него и къ православному вѣрованію. И дѣйствительно, когда Препод. Ефремъ Сиринъ, въ противоположность еретику Гармонію, составилъ въ честь св. мучениковъ возвышенныя и умиленные пѣсни и облекъ ихъ въ соотвѣтствующіе пріятные звуки, то сирійскіе христіане охотно стали посѣщать свое православное Богослуженіе⁴⁾. Равнымъ образомъ, когда св. Іоаннъ Златоустъ, дѣй-

³⁾ Пам. древн. христ. Вітринскій. Кн. 3, стр. 43—44.

⁴⁾ Theodorit. Histór. eccles. Lib. VI, cap. 26.

ствуя протівъ аріанъ, сталъ украшать Богослужбное пѣніе соответствующими существу прекрасными напѣвами и заботиться вообще объ усовершенствованіи православнаго Богослуженія, то христіане вовсе прекратили посѣщеніе аріанскихъ собраній⁵). Вѣрная древнему правилу церкви, освященному примѣромъ Самого Іисуса Христа, примѣромъ и заповѣдію св. Апостоловъ, и сознавая великую силу при совершеніи Богослуженія именно вокальной музыки, Восточная Православная Церковь всегда употребляла и до сихъ поръ употребляетъ въ своемъ Богослуженіи единственно музыку вокальную.

Въ дополненіе къ вышеизложенному разсмотрѣнію взятаго нами вопроса, обратимъ наше вниманіе и на ноешество западной церкви: какъ, когда и почему, и съ какими ограниченіями она ввела и приняла инструментальную музыку въ своемъ Богослуженіи? Начиная съ первыхъ временъ христіанства, долгое время и въ западной церкви *вокальная* музыка была исключительно принадлежностію церковнаго Богослуженія. На первыхъ порахъ всѣ западныя церкви употребляли древнѣйшее—простое пѣніе, то же, что употреблялось и на Востокѣ. Когда въ 386 году въ Миланѣ была объявлена полная свобода христіанъ и паства не мало терпѣла притѣсненій и утѣшала себя только продолжительными бдѣніями и молитвами, тогда св. Амвросій Медіоланскій для укрѣпленія духовныхъ силъ своей паствы установилъ пѣть псалмы и гимны *по обычаю восточныхъ церквей*, антифонно, по клиросамъ⁶). Этотъ обычай, какъ замѣчаетъ Блажен. Августинъ, сохранялся и вводился въ его время во всѣхъ западныхъ церквахъ⁷). Послѣ св. Амвросія въ дѣлѣ устроенія Богослужбнаго пѣнія въ западной церкви много подрудился св. Григорій Великій (VI в.). Установленное имъ пѣніе („Григоріанскій антифонарій“), имѣющее въ основѣ также греческую музыку, ревностно сохранилось и оберегалось въ западной церкви. Главнымъ средствомъ для этого были пѣвческія школы. Впослѣдствіи, когда въ XIV в. произошли отступленія отъ „Григоріанскаго антифонарія“, западная церковь принимала всевозможныя средства къ исправленію и возстановленію его

⁵) Sosom. Histor. eccles. Lib. XI, cap. 3.

⁶) Разумовскій. Ц. пѣніе въ Р. вып. I, стр. 9.

⁷) Скворцовъ. Его статья въ Рук. для сел. пастырей стр. 47.

въ первоначальной чистотѣ⁸⁾). Но на ряду съ вокальнымъ пѣніемъ въ западной церкви съ нѣкоторыхъ поръ явилась въ Богослужебномъ употребленіи и музыка инструментальная. Первымъ изъ инструментовъ сталъ употребляться органъ.

Время появленія его опредѣляется различно⁹⁾. Какъ утверждаетъ Разумовскій, органъ первоначально сталъ употребляться чисто произвольно въ нѣкоторыхъ частныхъ храмахъ во Франціи, въ качествѣ аккомпанимента для пѣвчихъ. А такъ какъ уклоненіе этихъ церквей отъ древняго благочинія въ церковномъ пѣніи было слишкомъ очевидно и находилось подъ непрестаннымъ опасеніемъ церковнаго наказанія за нарушеніе древняго чиноположенія церкви: то церкви гальскія просили и получили разрѣшеніе отъ папы употреблять при Богослуженіи органъ, какъ вещь вошедшую обычаемъ. Частное разрѣшеніе, данное для частныхъ церквей, развило стремленіе къ подражанію, которое достигло обширныхъ размѣровъ¹⁰⁾, такъ что кромѣ органовъ при Богослуженіи появились (по Серединскому, не раньше XVI-го вѣка) и другіе инструменты.

Но во взятомъ нами вопросѣ объ умѣстности или неумѣстности инструментальной музыки въ христіанскомъ Богослуженіи особенную важность имѣетъ то, какимъ образомъ относились и относятся къ инструментальной музыкѣ въ примѣненіи ея въ христіанскомъ Богослуженіи сами пастыри западной церкви. Очень многіе изъ нихъ не одобряли Богослужебнаго употребленія инструментальной музыки въ своей церкви. Такъ современникъ и ученикъ Бернарда (XII в.), аббатъ Айрледъ говорить: „откуда теперь въ церкви, когда уже сѣнь и прообразованія прошли,—откуда столько органовъ и цимбаловъ? Къ чему, спрашиваю, это дыханіе мѣховъ, выражающее болѣе гуль

⁸⁾ Подробнѣе см. Amberger. Pastoralis Theolog. Lib. 2. pag. 222—225 (см. статью Скворцова).

⁹⁾ По Серединскому: «не ранѣ VII вѣка».

Въ «Geschichte» Joh Ernst. Häusel 1834 г., стр. 30 и 31-я указаны три пункта: а) VII в. при папѣ Виталии (†669 г.) въ нѣкоторыхъ римскихъ церквяхъ; б, VIII в., когда королю Пипину, отцу Карла Вел., греческимъ императоромъ Константиномъ Копронимомъ VI-мъ чрезъ особыхъ пословъ былъ посланъ органъ; в., IX в. Людовикъ благочестивый поставилъ органъ въ Ахенской церкви (822 г.). Преосвященный Гермогенъ: «не раньше XI-го вѣка».

¹⁰⁾ Цер. пѣніе въ Р. Разумовскій. Вып. I, стр. 28.

грома, нежели пріятность голоса?“¹¹). Знаменитый западный ученый богословъ XIII в. Тома Аквинать (+1274 г.) говорить объ инструментальной музыкѣ въ томъ же неодобрительномъ духѣ: „церковь наша не принимаетъ музыкальныхъ инструментовъ, каковы цитра и псалтирь, чтобы не казаться іудействующею; при томъ же эти инструменты болѣе нѣжатъ сердце, чѣмъ наставляютъ добру“¹²). Соборы Тридентскій (1543—1563 г.) и Миланскій (1575 г.) ограничили употребленіе музыкальныхъ инструментовъ при Богослуженіи однимъ органомъ, исключивъ другіе инструменты¹³). Папа Венедиктъ XIV, дозволившій употребленіе органа при Богослуженіи, однако въ одной своей грамотѣ даже одобряетъ русскихъ за то, что они не ввели въ свои церкви ни органомъ, ни другихъ музыкальныхъ инструментовъ¹⁴). Одобряютъ за это русскихъ и западные канонисты, напр. Андрѣ¹⁵). Наконецъ, и самый органъ, узаконенный соборными постановленіями къ Богослужебному употребленію между западными христіанскими обществами, даже нынѣ: 1, не пользуется всеобщимъ употребленіемъ въ церкви Ліонской; 2, во всей обширной римской патриархіи никогда не слышится во время поста, и въ Э, въ самомъ Римѣ никогда не употребляется въ Сикстинской капеллѣ и во всякомъ другомъ храмѣ при совершеніи службы самимъ первосвященникомъ¹⁶).

Такимъ образомъ, и по сознанію самой западной церкви, музыка инструментальная отличается меньшими достоинствами въ сравненіи съ вокальной въ примѣненіи къ христіанскому Богослуженію; вошла она въ Богослужебное употребленіе случайно; собственно говоря, она не соотвѣтствуетъ вполне цѣли и высотѣ христіанскаго Богослуженія; но съ нею западной церкви приходится мириться, какъ вошедшею въ богослужебное употребленіе сначала частнымъ, а потомъ обобщеннымъ обычаемъ, хотя несомнѣнно не вполне одобряемомъ и самою западною церковію.

Законоучитель Эриванской гимназіи, свящ. *Алексій Соколовъ*.

¹¹) Spec. carit. Lib. cap. 23.

¹²) Преосвящ. Гермогенъ. «Мин. паст. дос.» т. II, стр. 615.

¹³) Преосв. Гермогенъ, Серединскій и Разумовскій.

¹⁴) Enciclica 1749 г. См. у Серединскаго.

¹⁵) Andre. Cours de dr. can. tom II, coll. 420.

¹⁶) Разумовскій. Церк. пѣніе въ Р. Вып. II, стр. 28.

ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННѢЙШІЙ

ФИЛАРЕТЪ,

Митрополитъ Московскій и Коломенскій.

(Продолженіе *).

Первымъ изъ такихъ распоряженій было послѣдовавшее въ 1827 году ограниченіе даннаго Императоромъ Александромъ Павловичемъ и принесшаго горькіе плоды дозволенія раскольникамъ поповщинскаго толка содержать для своихъ религіозныхъ нуждъ бѣглосьященство. Ограниченіе это состояло въ томъ, что раскольничьимъ бѣглымъ попамъ воспрещено было развѣзжать изъ одного мѣста въ другое. Затѣмъ, въ 1832 году секретныя о раскольникахъ правила 1822 года вовсе были отмѣнены. При этомъ священниковъ, дезертировавшихъ изъ православія въ расколъ до 1826 года, приказано было оставлять на ихъ мѣстахъ безъ преслѣдованія, но вновь принимать бѣглыхъ поповъ раскольникамъ положительно и строжайшимъ образомъ запрещалось. Этотъ законъ, какъ извѣстно, поставилъ раскольниковъ—попозцевъ въ критическое положеніе. Онъ произвелъ въ расколѣ такъ называемое „оскудѣніе священства“, заставилъ раскольниковъ предпринимать путешествія на Востокъ съ цѣлью отыскать тамъ „древлеправославныхъ“ епископовъ и послужилъ поводомъ къ учрежденію раскольниками въ Бѣлокриницкомъ монастырѣ (въ Буковинѣ) особой лжемитрополіи, сдѣлавшейся разсадникомъ такъ называемаго „австрійскаго священства“¹⁷¹). Вмѣстѣ съ тѣмъ вожаки и радѣтели поповства не

*) См. «Дух. Вѣстн. Груз. Экзархата», № 15-й за 1895 г.

¹⁷¹) Получивъ въ 1847 году свѣдѣнія о дѣйствіяхъ въ Бѣлой Криницѣ бывшаго боснійскаго митрополита Амвросія, уволеннаго отъ епархіи по неудовольствію на него турецкаго правительства и согласившагося, благодаря проiscaмъ раскольническихъ иноковъ Павла (Петра Великодворскаго) и Геронтія (Герасима Колнакова), самовольно удалиться изъ-подъ власти Константинопольскаго патріарха и стать во главѣ бѣлокриницкой лжеіерархіи, м. Филаретъ подалъ Святѣйш. Синоду мысль о необходимости войти по этому дѣлу въ сношеніе съ вселенскимъ патріархомъ Аноимомъ съ тѣмъ, чтобы послѣдній на основаніи церковныхъ канонъ (Апост. пр. 10; Ант. пр. 2; Лаодиц. пр. 35) осудилъ Амвросія и отлучилъ его отъ церкви. Въ этомъ дѣлѣ м. Филарету принадлежитъ и проектъ посланія Св. Синода блаженнѣйшему Аноиму (Собр. мн. и отв. м. Фил. т. III, №№ 302 и

теряли надежды выхлопотать отъ правительства возстановленіе столь благопріятныхъ для раскола правилъ 1822 года. Отсюда возникла цѣлая серія попытокъ раскольниковъ пріобрѣсти себѣ право имѣть священнослужителей (сперва священниковъ, а потомъ и діаконовъ), которые бы не находились въ зависимости отъ епархіальныхъ преосвященныхъ. Такъ, въ 1829 году с.-петербургскій купецъ Резановъ, выставявшій себя представителемъ 81.000 раскольниковъ (пермской, оренбургской и тобольской губерній); ходатайствовалъ о дозволеніи раскольникамъ имѣть священниковъ, находящихся, помимо епархіальнаго начальства, въ вѣдѣніи губернскаго комитета о раскольникахъ. Послѣ тщательнаго разсмотрѣнія этой просьбы Резанова м. Филар. далъ въ своемъ мнѣніи такое заключеніе: „требованіе Резанова и его единомышленниковъ, подписавшихъ екатеринбургскій приговоръ, чтобы имъ официально даны были священники, независимые отъ духовнаго начальства, сколько противно правиламъ церковнымъ, столько же и постановленіямъ государственнымъ, ибо въ семь случаѣ священники и ихъ служба преданы были бы въ подчиненіе самопоставленнымъ начальникамъ раскольниковъ ¹⁷²). Потерпѣвъ, такимъ образомъ, неудачу, екатеринбургскіе раскольники въ 1838 году возобновили свое домогательство, обратившись къ правительству съ просьбою, чтобы имъ дано было право избирать для себя бѣглыхъ священниковъ и діаконовъ изъ всѣхъ епархій и чтобы дѣла объ этихъ священнослужителяхъ епархіальная власть вѣдала не иначе, какъ при посредствѣ начальника горныхъ заводовъ. При этомъ раскольники прибавляли, что они будутъ избирать для себя только достойныхъ священнослужителей, объ избранныхъ ими будутъ сообщать немедленно гражданскому начальству и тѣхъ, которые окажутся неблагонадежными, будутъ чрезъ то же начальство возвращать въ вѣдѣніе мѣстныхъ архіереевъ для святительскаго суда надъ ними. „Пять екатеринбургскихъ расколоводителей ¹⁷³), писалъ м. Филаретъ“, просятъ себѣ права выбирать

303). Вообще же м. Филарету, прежде другихъ архіереевъ, пришлось считаться съ самозваными раскольниковскими епископами. Гражданская власть въ данномъ случаѣ мало ему помогала, о чемъ онъ очень много скорбѣлъ и часто повѣрялъ свои сѣтованія архим. Антонію. (Письм. м. Фил. къ Ант. ч. III, № 854 и дал.)

¹⁷²) Собран. мн. и отз. м. Фил. т. II, № 198.

¹⁷³) Здѣсь м. Филаретъ говоритъ только о подписавшихся подъ прошеніемъ.

священниковъ изъ всѣхъ россійскихъ епархій. Право весьма обширное и безпримѣрное. Удивительна отважность, съ которою назначаютъ себѣ права пять расколоводителей.... Если предлагаемая нынѣ раскольниками правила о священникахъ сравнить съ извѣстными секретными правилами 1822 года, то окажется, что они требуютъ не только того же, но и гораздо большаго. Ибо прежде отступающихъ отъ церкви въ расколъ брали они украдкою, и правительство смотрѣло на сіе сквозь пальцы такъ же, какъ бы украдкою отъ закона, а теперь они хотятъ тѣхъ же священниковъ брать открыто и формально и сему беззаконію священниковъ дать видъ законности. Прежде, по видамъ нужды, терпимы были у нихъ только священники, теперь они просятъ и діаконовъ. Прискорбно видѣть, какъ дерзновенно рассчитываютъ раскольники на непроницательность начальства... Зависимость священниковъ у раскольниковъ отъ свѣтскаго начальства и независимость отъ духовнаго есть несообразность, за которою по необходимости должны послѣдовать другія несообразности. Кто, напримѣръ, будетъ смотрѣть, чтобы священники сіи не вѣнчали браковъ въ малолѣтствѣ, въ родствѣ, отъ живыхъ женъ или мужей, чтобы не хоронили убитыхъ безъ доведенія до свѣдѣнія полиціи? Горный начальникъ лично дѣлать сего не можетъ. Итакъ, опредѣлить ли свѣтскій начальникъ благочинныхъ надъ раскольническими священниками? Учредить ли раскольническія духовныя правленія? Такъ или иначе, но дѣло пойдетъ къ тому, что у раскольниковъ образовано будетъ свое, особаго рода, смѣшанное съ свѣтскимъ духовное управленіе; раскольники, которые теперь суть только толпа, мало по-малу организовываться будутъ въ отдѣльное съ особыми формами общество, чего они и домогаются и что не только навсегда отдѣлитъ ихъ отъ церкви, но будетъ неблагопріятно и другого рода единству, потому что они стремятся къ формамъ демократическимъ¹⁷⁴). Въ заключеніи этого своего мнѣнія м. Филаретъ выражалъ свое желаніе, чтобы правительство въ видахъ блага и спокойствія православной церкви и государства сдѣлало раскологождямъ внушеніе впредь не обращаться къ начальству съ подобными просьбами, „столь несообразными съ законнымъ порядкомъ и благоустройствомъ“. Но въ 1843 году тѣ же рас-

¹⁷⁴) Собр. мн. и отв. м. Фил. т. II, № 230.

кольники снова обратились къ правительству съ просьбою о дарованіи имъ священниковъ, представивши при этомъ условія, на которыхъ они соглашались имѣть у себя священниковъ, состоящихъ подъ непосредственнымъ вѣдомомъ епархіальнаго начальства. Эти условія, гдѣ предлагалось, чтобы право избранія и перемѣщенія или совершеннаго устраненія просимыхъ раскольниками священнослужителей принадлежало самимъ раскольникамъ и не производилось безъ ихъ согласія, чтобы эти священнослужители не были принуждаемы получать благословеніе у православныхъ архіереевъ и совершать богослуженіе, не соображаясь съ буквой старопечатныхъ книгъ, чтобы они для возношенія общественныхъ моленій не сообщались ни съ православнымъ духовенствомъ, ни съ единовѣрческими священниками, чтобы раскольникамъ позволено было употреблять имѣющееся у старообрядцевъ „древнее святое муро“, безъ всякаго о немъ розыска, чтобы раскольническіе церковные старосты распоряжались церковнымъ имуществомъ безконтрольно, чтобы раскольникамъ разрѣшено было строить новыя молитвенныя зданія и ремонтировать старыя и проч.,—м. Филаретъ нашель „неудобопріемлемыми“, о чемъ и сообщил обер-прокурору Св. Синода, гр. Протасову ¹⁷⁵).

Не смотря на неоднократныя неудачи достигнуть желаемого, въ концѣ сороковыхъ годовъ общество московскихъ раскольниковъ съ особеннымъ усердіемъ поддерживало ходатайство раскольниковъ о дарованіи имъ священниковъ, зависящихъ не отъ духовнаго, а отъ свѣтскаго начальства. Ходатайство это сперва обсуждалось въ московскомъ секретномъ по дѣламъ раскола комитетѣ ¹⁷⁶), а затѣмъ передано было въ с.-петербургскій комитетъ. Послѣдній поданную раскольниками просьбу поручилъ разсмотрѣть м. Филарету. Московскій первосвятитель, „побуждаемый“, по его собственному признанію, „долгомъ вѣрности православію, престолу и отечеству“, съ большимъ вниманіемъ отнесся къ возложенному на него порученію и 10-го октября 1849 года представилъ въ комитетъ обширную записку, въ

¹⁷⁵) Собран. мн. и отз. м. Фил. т. III, № 275.

¹⁷⁶) Всѣ свѣтскіе члены (5) этого комитета склонялись въ пользу раскольниковъ; одинъ только м. Филаретъ былъ противъ домогательства раскольниковъ. Объ этомъ самъ онъ свидѣтельствуетъ въ письмѣ къ гр. Протасову. (Собр. мн. и отз. м. Фил. т. III, № 325. —35)

которой съ замѣчательною основательностью, глубиною и силою убѣжденія доказаль, что не слѣдуетъ удовлетворять желаніе раскольниковъ. „Дать раскольникамъ священниковъ“, писалъ онъ въ упомянутой запискѣ, „съ тѣмъ, чтобы сіи священники перешли въ расколъ, очевидно было бы незаконно и вредно. Сіе признають все и потому нѣкоторые думаютъ найти средство, чтобы священники поступали къ раскольникамъ..., но въ расколъ нѣ переходили ¹⁷⁷). Средствомъ симъ почитаютъ требованіе отъ раскольниковъ, чтобы они, принимая священника, не совершали надъ нимъ такъ называемой *исправы*, т. е. мнимаго муропомазанія или произнесенія проклятія на ереси, въ томъ числѣ и на Никонову, т. е. на православную церковь, чѣмъ они думаютъ очищать священника, приходящаго къ нимъ отъ нечистой,

¹⁷⁷) Принимая къ себѣ православныхъ священниковъ, раскольники обычно совершали надъ ними такъ называемую «исправу», т. е. обрядъ отреченія отъ православной церкви. При этомъ православный священникъ, какъ бы присягая на вѣрность расколу, долженъ былъ произносить слѣдующую клятву: „проклинаю обоглающихъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ и глаголющихъ, яко отъ нихъ —де пріяхомъ тремя персты креститися; проклинаю глаголющихъ и поющихъ святую аллилуію не по преданію церковному, еже святіи отцы узаконоложиша; проклинаю нечестивыхъ іереовъ, иже странно некако благословляющихъ пятію персты; проклинаю не истово творящихъ крестное знаменіе на лицѣ своемъ; проклинаю Богоненавистную блудолюбнаго образа прелесть, душегубительнаго помраченія ереси, еже остригати браду и усы, ейже бысть начальникъ беззаконный Петръ Гугнивый, папа; во царѣхъ же тоя ереси начальникъ злоименитый Константинъ Ковалинь (Копронинъ?), иконоборецъ; проклинаю развращенно творящихъ святое крещеніе и прочія священныя таинства творящихъ противно св. отецъ преданію: иже не благословляетъ и не креститя, якоже и Христось, двѣма перстома, да будетъ проклятъ“. Привода эту клятву, м. Филаретъ спрашиваетъ: „отпуская къ раскольникамъ священника, желающаго къ нимъ опредѣлиться, какое разрѣшеніе дадимъ мы ему о вышепрописанномъ проклятїи? Позволимъ ли произнести оное?—Тогда онъ проклянетъ древніе истинные церковные обряды, проклянетъ гражданское обыкновеніе, введенное властію правительства, даже проклянетъ лично іерархію, правительство и всехъ сыновъ православныя церкви. Не позволимъ произнести оное?—Въ семъ случаѣ онъ не будетъ принятъ раскольниками и, слѣдственно, будетъ отпущенъ къ нимъ только для того, чтобы возвратиться отъ нихъ съ уничиженіемъ начальства, сдѣлавшаго такое распоряженіе. Или не скажемъ ему объ ономъ проклятїи ничего?—Но закрыть глаза отъ предстоящаго затрудненія не значитъ уничтожить сіе затрудненіе, а, напротивъ, усугубить оное“. Собр. мн. и отз. м. Фил. т. дополнит., № 64.

по ихъ мнѣнію, геликороссійской церкви. Но не трудно предвидѣть, что раскольники или устранять отъ себя сіе требованіе какимъ-нибудь уклончивымъ отвѣтомъ, или хотя не откажутся отъ онаго, но въ тайнѣ будутъ продолжать исправу, которую и нынѣ по возможности не допускаютъ до свѣдѣнія начальства. Секта не бываетъ вполне честна. Истина религіозная и нравственная суть лучи одного свѣта: гдѣ первая смѣшана съ заблужденіемъ, тамъ нечиста и послѣдняя... Могутъ возразить, что священникъ не долженъ допустить надъ собою исправы. Но въ такомъ случаѣ раскольники могутъ отслать его подъ какимъ-нибудь предлогомъ или даже съ оклеветаніемъ; и нельзя поручиться, что изъ множества священниковъ въ Россіи не найдутъ они подобныхъ нынѣшнимъ бѣглымъ, которые послѣдуютъ ихъ прельщеніямъ, ибо и при апостолахъ бывали *бѣды во лжебратіи*... Но если и предположить возможность устраненія исправы: переходъ священника къ раскольникамъ съ тѣмъ, чтобы не быть въ зависимости отъ іерархіи, чтобы зависѣть отъ нихъ и ими быть судиму, не есть ли уже переходъ священника въ расколъ? Дать раскольникамъ священниковъ... нельзя иначе, какъ съ нарушеніемъ церковныхъ правилъ. 39 правило апостольское говоритъ: *безъ воли епископа своего пресвитери и діакони да не творятъ ничтоже, тому бо суть поручени люди Господни*. Итакъ, отпустить къ раскольникамъ пресвитера для церковнаго дѣйствования независимо отъ епископа значить поступить вопреки апостольскому правилу, значить ввести въ православную церковь лютеранскую стихію. 10 правило апостольское говоритъ: *моляйся со отлученными самъ отлученъ да будетъ*. Раскольники, очевидно, суть и отлучающіе сами себя, и отлученные отъ православной церкви. Итакъ, іерархія, отпустивъ священника молиться съ ними, сдѣлала бы и его, и себя виновными противъ апостольскаго правила. Чтобы не оставить какой-либо значительной стороны разсматриваемаго предмета неосмотрѣнною, предположимъ, что нѣкоторые скажутъ: священникъ можетъ, поступая къ раскольникамъ, не отрекаться въ сердцѣ отъ іерархіи и отъ вышеприведенныхъ церковныхъ правилъ, но только по наружности быть внѣ сношенія съ іерархією и исполнять обряды раскольниковъ по снисхожденію къ ихъ предразсудкамъ. Это значило бы, что священникъ будетъ въ сердцѣ православнымъ, а въ глазахъ раскольниковъ, что онъ будетъ въ положеніи двусмысленномъ и двоедушномъ. Неужели не должно остерегаться правительству, чтобы не направлять

человѣка къ такому положенію, и особенно служителя вѣры, который по апостолу долженъ жить *въ простотѣ* (искренности) и *чистотѣ Божіей* (2 Кор. 1, 12)?... Дать раскольникамъ священниковъ“, за-
симиыхъ отъ свѣтской власти, „нельзя безъ того, чтобы не произвести
въ управленіи и въ законодательствѣ запутанностей, не имѣющихъ
исхода. Напримѣръ, по правиламъ церковнымъ, священникъ имѣетъ
право совершать таинство брака, но власть прекратить дѣйствіе сего
таинства, т. е. расторгнуть бракъ принадлежитъ высшей іерархиче-
ской степени епископа. Положимъ, что данъ раскольникамъ незави-
симый отъ епископа священникъ и что къ нему приходитъ прихожа-
нинъ по законной причинѣ просить расторженія брака. Что будетъ
дѣлать священникъ? Вопросъ сей не разрѣшимъ. Ни съ чѣмъ не со-
образно было бы дать раскольническому священнику власть епископ-
скую и даже больше епископской, потому что и епископъ не рѣшитъ
расторженія брака самъ собою, но испрашиваетъ синодальнаго разрѣ-
шенія. Положимъ, что раскольники возвратятъ епархіальному началь-
ству бышаго у нихъ священника, признавая его негоднымъ. Какъ
будетъ судить его епархіальное начальство? Безъ изслѣдованія поло-
житься на обвинительный извѣтъ раскольниковъ было бы незаконно;
а изслѣдованіе, которое по закону надлежитъ произвести духовному
начальству, въ недоступномъ ему кругу раскольниковъ невозможно.
Можетъ случиться, что раскольники за внушенія, наклоняющія къ
православію, составятъ скопище къ оклеветанію и обвиненію священ-
ника и сдѣлаютъ епархіальное начальство орудіемъ своего мщенія.
Раскольники сами требуютъ, чтобы ихъ священники вели метрическія
записи. Чаше или рѣже, но неизбѣжно случается, что метрическія
записи оказываются невѣрными, а отъ сего подвергаются сомнѣнію
права состоянія или права наслѣдства. Дѣла сего рода судить епар-
хіальное начальство. Но кто будетъ судить ихъ у раскольниковъ?
Неужели учредится раскольническая консисторія? Кто будетъ утвер-
ждать ея рѣшенія? Притомъ же раскольники не любятъ консисторіи.
Ихъ старѣйшины, простолюдины, любятъ составлять изъ себя управ-
леніе между прочимъ и надъ ихъ священниками. Такимъ образомъ,
открывается, что учрежденіе у раскольниковъ особыхъ священниковъ,
независимыхъ отъ архіереевъ, потребовало бы новаго законоположе-
нія о церковно-раскольническомъ устройствѣ и управленіи, во всякомъ

случаѣ непримиримаго, какъ съ правилами церковными, такъ и со сводомъ законовъ.

Раскольники, получивъ священниковъ, зависящихъ отъ нихъ самихъ и независимыхъ отъ епархіальныхъ архіереевъ, имѣли бы во многихъ случаяхъ выгоду предъ православными, потому что такіе священники своею зависимою отъ раскольниковъ были бы сильно по-нуждаемы угождать имъ съ пренебреженіемъ церковныхъ правилъ и законовъ, къ чему вело бы и отсутствіе надзора отъ духовной власти. Такъ, напр., бракъ, несовершеннолѣтній или въ другомъ отношеніи неправильный, легче совершить чрезъ раскольническаго, нежели чрезъ православнаго священника. И такъ, мысль, что въ старообрядческой вѣрѣ больше удобства для разныхъ мірскихъ случаевъ не была ли бы для невѣжествующихъ новымъ прельщеніемъ къ переходу въ расколъ, особенно при умноженіи священниковъ у раскольниковъ? Примѣръ зависимости священниковъ отъ мірянъ у раскольниковъ не распространялъ ли бы и въ православномъ народѣ расположенія къ уклоненію отъ послушанія іерархіи и не ослаблялъ ли бы общей силы священноначалія?

Если приведенныя доказательства защищаемаго мною мнѣнія справедливы, каковыми онѣ должны быть, какъ основанныя на церковныхъ правилахъ и законахъ, то необходимо заключить, что доказательства противоположнаго мнѣнія могутъ быть только благовидны, а не строго справедливы, потому что два противоположныя мнѣнія не могутъ оба вмѣстѣ быть справедливы...

Избыточествующая терпимость можетъ въ слишкомъ большемъ размѣрѣ приложить къ настоящему дѣлу то неотразимое правило, что въ дѣлахъ вѣры и совѣсти всякое принужденіе должно быть устранено. Сводъ законовъ назначилъ приложенію сего правила справедливыя предѣлы. Онъ повелѣваетъ не преслѣдовать раскольниковъ за ихъ религіозный образъ мыслей и приватное моленіе по ихъ обряду; но запрещаетъ публичное оказательство раскола и совращеніе православныхъ въ расколъ, оказывая чрезъ сіе защиту православной церкви. Предоставленіе раскольникамъ независимыхъ отъ іерархіи священниковъ принадлежало бы, конечно, не къ тому, что сводъ законовъ допускаетъ, а къ тому, что онъ запрещаетъ. Не сильнѣйшее ли было бы оказательство раскола формальное учрежденіе у раскольниковъ священниковъ, принадлежащихъ раскольникамъ, а не іерархіи? Въ

сравненіи съ совращеніемъ въ расколъ мірянина не большее ли приобрѣтеніе для раскола составляетъ приобрѣтеніе православнаго священника въ собственное распоряженіе раскольниковъ? И если признано, что въ дѣлѣ вѣры и совѣсти не должно быть принужденія, то сіе, конечно, не для однихъ раскольниковъ, но и для православныхъ. А не было ли бы то дѣйствительнымъ принужденіемъ въ дѣлѣ вѣры и совѣсти, если бы потребовалось отъ православныхъ архіереевъ дать раскольникамъ священниковъ не по всегдашнимъ правиламъ и чину церковному, но вопреки онымъ, если бы архіереи сдѣлались только поставщиками священниковъ раскольникамъ и исполнителями наказаній надъ священниками, которыхъ раскольники найдутъ достойными осужденія? Могутъ представиться политическія соображенія, требующія того, чтобы по возможности удовлетворить раскольниковъ. Но политическія соображенія не требуютъ ли того, чтобы предоставленіемъ раскольникамъ вольностей, какихъ не позволяютъ церковныя правила и какихъ не имѣютъ православные, не нарушить мира церкви и не разстроить духа православнаго народонаселенія? Политическія соображенія не требуютъ ли, чтобы не благопріятствовать стремленію раскольниковъ образовать изъ себя отдѣльное общество? А предоставить въ ихъ распоряженіе священниковъ и собственный надъ ними судъ, и формальное образованіе приходовъ не значить ли благопріятствовать ихъ отдѣльности? Политическія соображенія не требуютъ ли, чтобы не благопріятствовать усиленію господствующаго у раскольниковъ демократическаго начала, такъ какъ они дѣйствуютъ частію такъ называемыми попечителями, самовольно избранными, частію также самовольными совѣщательными собраніями, частію въ особыхъ случаяхъ даже народными скопищами? Но дать имъ священниковъ въ распоряженіе ихъ общества, независящихъ отъ іерархіи, не значить ли вновь благопріятствовать демократическому началу?... Если... ни приличіе, ни іерархическое достоинство не позволяютъ духовнымъ властямъ назначать раскольникамъ поповъ, то какая же политика можетъ сіе исполнить, развѣ политика, не обращающая вниманія на приличіе и іерархическое достоинство, — которая бы мимо законности взяла у духовныхъ властей священниковъ и отдала ихъ раскольникамъ? Нѣтъ сомнѣнія, что такая политика не въ духѣ благочестиваго правительства російскаго... При предполагаемомъ обезпеченіи раскола священниками безъ сомнѣнія умножатся отпаденія, и особенно надлежитъ

опасаться, что поколеблются единовѣрцы, недавно примиренные съ православною церквою... Въ настоящее время по свѣдѣнїямъ отъ знающихъ положеніе раскольниковъ Рогожскаго кладбища въ значительномъ числѣ ихъ возникаетъ расположеніе по смерти остающихся священниковъ сблизиться съ православною церквою на существующихъ до нынѣ условїяхъ; и открывается надежда, что одни образуютъ на самомъ кладбищѣ единовѣрческую церковь, а другіе присоединятся къ общеправославной церкви. Сельскіе раскольники, приглашаемые къ соединенію съ церквою, также не разъ отзывались, что ожидаютъ начатїя сего отъ Рогожскаго кладбища....

Такимъ образомъ, изслѣдованїя обращаютъ меня къ прежде предложенному мною заключенію, что не представляется ни правильнымъ, ни удобнымъ, ни полезнымъ дать раскольникамъ зависимыхъ отъ гражданскаго начальства священниковъ, независимыхъ отъ начальства духовнаго ¹⁷⁸).

О результатѣ этой своей записки м. Филаретъ писалъ своему намѣстнику слѣдующее: „положите за меня земной поклонъ къ стопамъ препод. Сергія. Хотя я и недостойнъ, однако долженъ признать, что не совѣмъ лишено покровительства дѣло, много озабочивавшее. Хотя мнѣніе не достигло общаго согласїя, но и то уже больше ожиданїя, что большая часть участвовавшихъ въ сужденїи поколебалась въ противномъ мнѣнїи и больше или меньше признала справедливость предлагаемаго теперь послѣ того, какъ прежде всѣ соединялись въ противномъ“ ¹⁷⁹).

Свящ. М. Авдашквичъ.

(Продолженіе будетъ).

ОСНОВЫ ВРАЧЕБНОВѢДѢНІЯ.

(Продолженіе *)

Послабляющіе клистиры дѣлаются либо изъ простой воды, теплой или прохладной (комнатной температуры), или съ прибавленіемъ слабительныхъ средствъ, напр. мыла, масла, соли и др. Обыкновенно слабительный клистиръ готовятъ изъ полудрунта настоя ромашки,

¹⁷⁸) Собран. мнѣн и отв. м. Фил. т. III, № 323; подоб. № 311; т. дополн. № № 64 и 135.

¹⁷⁹) Пис. м. Фил. къ архим. Ант. ч. II, № 712.

*) См. <Дух. Вѣстн. Груз. Экз.> № 14-й 1895 г.

куда прибавляют немного раствора мыла, три-четыре столовых ложки деревянного или прованского масла и щепотку соли, — и все это сразу впрыскивается в прямую кишку при помощи обыкновенной клистирной трубки или какого-либо иного аппарата. Для деревни, напр., удобен портативный каучуковый клизопомпъ, представляющий собою каучуковую трубку с каучуковым шаромъ. Одинъ конецъ (короткій) погружается в клистирную жидкость, а другой — длинный вставляется в задній проходъ. Каучуковый шаръ снабженъ клапанами, такъ что при попеременномъ сдавливаниі рукою и расширеніи его жидкость набирается сначала в шаръ, а потомъ прогоняется в прямую кишку. Болѣе удобный способъ еще — это слѣдующій: берется каучуковая трубка толщиною в палецъ и длиною аршина два; в одинъ конецъ ея вставляется наконечникъ отъ клистирной трубки, который вводится в прямую кишку, а в другой конецъ вставляется стеклянная воронка, чрезъ которую наливается жидкость. Измѣняя высоту столба жидкости подниманіемъ и опусканіемъ воронки, можно по произволу измѣнять силу давленія. Если клистиръ ставится только изъ воды, то можно для этого пользоваться и кружкою Эсмарха, употребляемую обыкновенно при перевязкѣ ранъ и язвъ. При примѣненіи клистира больного обыкновенно кладутъ на лѣвый бокъ, ближе къ правому краю кровати, на подложенную простыню или клеенку, с согнутыми бедрами и колѣнами. Если больной не можетъ почему-либо лежать на боку, то клистиръ ставится в лежачемъ положеніи на спинѣ с согнутыми колѣнами и разведенными бедрами. При чувствительности кишки задній проходъ и наконечникъ клистира смазывается масломъ или вазелиномъ. Больной во время клистира не долженъ задерживать дыханія, а когда клистиръ будетъ поставленъ, то долженъ стараться удержать его нѣсколько времени в себѣ. Дѣйствіе клистира обнаруживается чрезъ нѣсколько минутъ, много — чрезъ полчаса. Взрослымъ за одинъ разъ *впрыскивается жидкости* $\frac{3}{4}$ — 1 фунта, дѣтямъ в половину меньше, а младенцамъ 2—4 столов. ложки. Вмѣсто клистира у дѣтей хорошо дѣйствуетъ конусообразный кусочекъ мыла, толщиною в карандашъ, вставляемый в задній проходъ, или же впрыскиваніе одной столовой ложки глицерина в полость прямой кишки. Дѣтямъ и младенцамъ малообъемные клистиры обыкновенно ставятся при помощи каучуковыхъ шариковъ с наконечникомъ.

Лѣкарственные клистиры бываютъ разнаго состава: а) *мягчительныя*—изъ отвара льнянаго сѣмени, риса, алтейнаго корня, салепнаго клубня, жидкаго раствора крахмала или аравійской камеди. Они употребляются при раздраженіи и боли въ прямой кишкѣ, при болящихъ геморроидальныхъ шишкахъ, при трещинахъ около задняго прохода и поносахъ. б) *Болеутоляющіе*—изъ отвара маковыхъ головокъ, или изъ какой нибудь слизистой (мягчительной) жидкости съ прибавленіемъ 4—10 капель опійной настойки. в) *Вяжущіе*—изъ отвара дубовой коры, раствора танника, сѣрнокислаго цинка или ляписа (по 1 грану на унцію воды); они употребляются при простомъ и кровавомъ поносѣ. г) *Кровоостанавливающіе*—при сильномъ геморроидальномъ кровотеченіи обыкновенно дѣлаются изъ раствора полуторно-хлористаго желѣза (12—20 капель на стаканъ воды) изъ Нелюбинской воды, изъ холодной воды съ уксусомъ. д) *Возбуждающіе* или *раздражающіе* клистиры употребляются при обморокахъ, обмираніи, сильныхъ приливахъ крови въ головѣ, при ударѣ; они дѣлаются съ прибавленіемъ соли, укуса, водки, настойки валеріаны и проч. е) *Глистогонныя* изъ настойки полыни, цитварнаго сѣмени, корня папоротника, чеснока (одинъ зубчикъ растирѣть на стаканъ воды). Такіе клистиры ставятся при медкихъ глистахъ (червякахъ). ж) Лѣкарства въ клистирахъ вмѣсто внутренняго ихъ употребленія назначаются преимущественно горькія или имѣющія непріятный вкусъ и запахъ, напр. хининъ, вонючая смола и др. Это дѣлается въ тѣхъ случаяхъ, когда больной не можетъ принимать ихъ въ другихъ формахъ (въ капсуляхъ, въ облаткахъ), или когда они не переносятся желудкомъ и возбуждаютъ рвоту.—Лекарственные клистиры обыкновенно бываютъ въ малыхъ количествахъ—1, 2—4 столовыхъ ложки, чтобы больной могъ удержать ихъ въ себѣ продолжительное время, почему всегда они ставятся теплые (25°—28°R)—настолько, чтобы могъ терпѣть палець, и изъ маленькихъ аппаратовъ—стеклянныхъ или гуттаперчевыхъ съ длинными наконечниками или чрезъ мягкіе, эластическіе катетеры, предварительно вводимые глубоко. Здѣсь, на Кавказѣ, чаще всего приходится въ формѣ лѣкарственныхъ клистировъ вводить въ организмъ хининъ—какъ у дѣтей, не переносящихъ горечи хинной, такъ и у взрослыхъ, живущихъ или долго жившихъ въ малярійной мѣстности, у которыхъ нерѣдко наблюдается помимо набуханія и увеличенія селезенки и печени катарральное состояніе желудка съ частыми припадками рвоты.

Иногда вмѣсто лѣкарственныхъ клистировъ употребляютъ такъ называемыя *свѣчки*, которыя приготовляются обыкновенно изъ масла какао, а иногда изъ крѣпкаго сала съ примѣсью къ нему требуемаго лѣкарственнаго вещества (хининъ, опій, бѣлена и др.). Свѣчка должна имѣть такую плотность, чтобы она не таяла или не расплывалась и не ломалась при введеніи ея въ зданій проходъ. Длинною она бываетъ около вершка, толщиною потоньше мизинца, конической формы. При употребленіи свѣчка вставляется узкимъ концомъ впередъ настолько, чтобы наружный ея конецъ не былъ виденъ и уходилъ за сжимающую мышцу заднепроходнаго отверстія.

Питательные клистиры приготовляются изъ кипяченнаго молока, отвара крупъ, бульона съ яичнымъ желткомъ и употребляются въ указанныхъ уже случаяхъ (неудержимая рвота и механическія препятствія на пути къ желудку),—количествомъ въ полстакана или даже цѣлый стаканъ. Послѣ впрыскиванія (медленнаго) больной долженъ стараться и удержать впрыснутое по крайней мѣрѣ въ теченіи часа, чтобы оно успѣло всосаться и поступить въ кровь. Если это не удастся, то нужно уменьшить количество впрыскиваемой жидкости и прибавлять въ нее по 2—3 капли опія. Такіе клистиры ставятъ раза два или три въ день и такимъ образомъ возможно поддерживать питаніе довольно долгое время, хотя бы больной не могъ совершенно принимать пищи чрезъ ротъ.

Дѣйствіе лѣкарственныхъ и питательныхъ клистировъ основано на томъ, что прямая кишка, подобно желудку, имѣетъ способность всасывать чрезъ свои стѣнки въ кровь находящіяся въ ней жидкости. Это всасываніе здѣсь нѣсколько слабѣе, чѣмъ въ желудкѣ, потому количество лѣкарства, употребляемаго этимъ способомъ, можетъ быть взято нѣсколько больше, но тѣмъ не менѣе оно должно быть строго опредѣлено, какъ и при внутреннемъ употребленіи—во избѣжаніе отравы.

Рядомъ съ этимъ коснемся *впрыскиваній въ носъ и въ уши*, равно какъ и *полосканій рта и зъва*.

Д-ръ мед. *Мышкинъ*.

(Продолженіе будетъ).

Разныя извѣстія и замѣтки.

Образцовый учитель церковно-приходской школы.

Противники церковно-приходской школы любятъ повторять избитое, но совѣтъ не провѣренное мнѣніе, что учителя церковныхъ школъ являются большею частью лицами, совершенно неподготовленными къ своей просвѣтительной дѣятельности. Тѣмъ пріятнѣе отмѣтить, очевидно, безпристрастный и правдивый отзывъ одного инспектора народныхъ школъ объ учителѣ начальной школы изъ окончившихъ курсъ воспитанниковъ семинаріи, которые и составляютъ главный контингентъ учителей церковныхъ народныхъ школъ. «Учитель З.,—писалъ недавно инспекторъ народныхъ училищъ полтавской губерніи г. Малиновскій преосвященному полтавскому Иларіону,—трудится въ Салогубовскомъ училищѣ съ 1891 г. и успѣлъ поставить училище на такую высоту въ учебно-воспитательномъ отноше- ніи, что оно далеко оставляетъ за собою позади все сосѣднія училища, а родители учащихся и мѣстные интеллигентныя лица, сочувствующія преусибіянію народнаго образованія въ православно-русскомъ духѣ, питають къ З. глубокое уваженіе. Учащіеся же такъ привязаны къ учителю, что всегда со слезами провожаютъ его, когда онъ въ каникулярное время уѣзжаетъ для посѣщенія своихъ родителей. По всему видно, что З. горячо преданъ школѣ и любитъ учащихся дѣтей. Часто, въ свободные отъ занятій часы, онъ предпринимаетъ съ дѣтьми прогулки въ поле, въ лѣсъ, постоянно бесѣдуетъ съ ними, наставляетъ, поучаетъ, удовлетворяя ихъ дѣтской любознательности, и не тяготится, когда дѣти толпой приходятъ къ нему почитать хорошую книжку и побесѣдовать съ нимъ даже послѣ уроковъ. З. представляетъ рѣдкій примѣръ беззавѣтнаго служенія святому дѣлу истиннаго просвѣщенія простаго народа и всѣми силами стремится осуществить въ своей дѣятельности идеаль народнаго учителя, начертанный лучшими нашими педагогами.—Думаемъ и смѣемъ надѣяться, что это далеко не единственный примѣръ беззавѣтнаго служенія народному просвѣщенію со стороны учителей изъ воспитанниковъ духовныхъ учебныхъ заведеній, но только сами они не выставляются впередъ, и безкорыстная, самоотверженная, скромная, но богатая обильными и добрыми плодами, работа обыкновенно рѣдко остается замѣченною обществомъ!

—*Правила, которыя необходимо соблюдать при напущиваніи больныхъ заразительными болѣзнями и при погребеніи умершихъ отъ оныхъ.*—Донская духовная консисторія предписала духовенству Донской епархіи соблюдать при напущиваніи больныхъ заразительными болѣзнями (дифтеритомъ, скарлатиною, натуральною оспою и друг.) и погребеніи умершихъ отъ оныхъ слѣдующія правила: 1) больныхъ заразительными болѣзнями, отъ семилѣтняго возраста и выше, должно причащать преимущественно въ домахъ запасными св. Дарами, по возможности изъ особыхъ сосудовъ, которые, по требованію медицинскаго устава (ст. 1183 и 1412), необходимо тщательно омывать чистою водою и отирать особыми

платами изъ бѣлаго чистаго холста; 2) объявлять прихожанамъ, что платье больныхъ заразительными болѣзнями должно омывать щелокомъ или уксуомъ, выносить на чистый воздухъ и оставлять на ономъ для провѣтриванія по крайней мѣрѣ двадцать дней, а съ умершихъ отъ заразительной болѣзни бѣлья не снимать; 3) похоронять умершихъ отъ заразительныхъ болѣзней, для предотвращенія распространенія заразы между живыми, слѣдуетъ ранѣ истеченія трехъ сутокъ; 4) въ церковь для отпѣванія умершихъ отъ дифтерита и другихъ заразительныхъ болѣзней не вносить, а препровождать ихъ изъ домовъ прямо на кладбище непременно въ закрытыхъ гробахъ; 5) внушать прихожанамъ, чтобы они ради общаго благополучія не прикладывались къ умершимъ отъ заразительныхъ болѣзней и не собирались для присутствованія при отпѣваніи; 6) разъяснять также, насколько вредно во время эпидеміи раздавать при похоронахъ медъ и хлѣбъ, особенно дѣтямъ; 7) духовенству не брать покрываль съ умершихъ отъ заразительной болѣзни, такъ какъ покрывала эти могутъ быть источниками заразы для многихъ, а равно не брать и хлѣбовъ, которые лежали на умершихъ; 8) зарывать тѣла слѣдуетъ сколь можно глубже, не менѣ двухъ съ половиною аршинъ; 9) внушать прихожанамъ, что всѣ принимаемыя мѣры необходимы и служатъ къ общему ихъ благу, и 10) духовенство вообще должно исполнять всѣ законныя требованія и указанія врачей, клонящіяся къ предохраненію здоровыхъ отъ заразы и прекращенію эпидеміи.

Первый съѣздъ учителей церковно-приходскихъ школъ Имеретинской епархіи. Имеретинскій епархіальный училищный совѣтъ, по инициативѣ своего председателя, протоіерея Цагарейшвили, въ Іюнь мѣсяцъ сего года устроилъ съѣздъ учителей церковно-приходскихъ школъ въ городѣ Кутаисѣ.

Всѣхъ учителей, получившихъ пособіе отъ Совѣта на поѣздку въ Кутаисъ и на содержаніе во время съѣзда, было 45; кромѣ того было не мало учителей, явившихся на съѣздъ на свои скудныя средства, такъ что общее число участниковъ съѣзда было больше 80. Предметомъ занятій на съѣздѣ были: слушаніе образцовыхъ и даваніе самими учителями пробныхъ уроковъ, и ознакомленіе съ элементарною теоріею пчеловодства, шелководства, садоводства и огородничества. Училищный Совѣтъ сдѣлалъ съ своей стороны все, чтобы съѣздъ учителей не остался для нихъ бесполезнымъ: все было устроено разумно, время было распределено систематично, лекціи читались толковыми людьми, которые нарочито были приглашены Совѣтомъ. Чтеніе лекцій происходило въ саду Кутаисскаго сельско-хозяйственнаго училища, гдѣ учителя имѣли возможность получить много полезныхъ практическихъ свѣдѣній по сельскому хозяйству. Образцовые и пробные уроки давались въ Имеретинскомъ епархіальномъ Гавриіловскомъ женскомъ училищѣ. Образовано было три отдѣленія изъ учениковъ Кутаисской Александроневской образцовой приходской школы, при чемъ дѣти перваго отдѣленія были совершенно новички. Каждый данный урокъ вечеромъ разбирался всѣми учителями на конференціи, въ присутствіи председателя Совѣта, протоіерея Цагарейшвили, членовъ Совѣта и нѣкоторыхъ учителей учебныхъ заведеній г. Кутаиса. На съѣздѣ

много различных мнѣній было высказано относительно занятій съ тремя отдѣленіями при одномъ учителѣ; были даны по этому вопросу уроки по переходящей системѣ преподаванія; нѣкоторые учителя заявляли, что подобныя занятія съ тремя отдѣленіями не могутъ принести желаемыхъ результатовъ. Большинство городскихъ учителей одновременное занятіе съ тремя отдѣленіями сочли даже невозможнымъ и назвали зломъ, да еще непреодолимымъ, и это вполне естественно слышать отъ нихъ, такъ какъ они дѣла съ тремя отдѣленіями никогда не имѣли. У опытнаго учителя одновременное занятіе съ тремя отдѣленіями идетъ успешно и поднимаетъ его духъ, оживляетъ и ободряетъ. Какъ бы то ни было, на съѣздѣ порѣшили установить въ школахъ двадцатиминутное занятіе съ каждымъ отдѣленіемъ по извѣстному предмету. Хотя подобный методъ преподаванія во многомъ уступаетъ переходящей системѣ преподаванія; но пока надо согласиться съ нимъ въ виду малоподготовленности большинства учителей церковно-приходскихъ школъ.

Вообще съѣздъ былъ вполне удачный; учителя разъѣхались по домамъ съ обновленными силами, съ чувствомъ удовлетворенія, обогащенные опытомъ и новыми знаніями, выразивъ свою полную признательность инициатору дѣла о. протоіерею Цагарейшвили. Весьма желательно, чтобы подобныя съѣзды учителей происходили какъ можно чаще.

Священникъ *Михаилъ Буачидзе.*

Въ истекшемъ 1894/5 учебномъ году въ Кіевской духовной семинаріи окончили курсъ слѣдующіе бывшіе воспитанники Тифлисской духовной семинаріи, получившіе право докончить образованіе въ какой либо изъ русскихъ семинарій: Акатновъ Давидъ и Мжедловъ Ѳома по первому разряду и Меладзе Виссаріонъ—по второму разряду.

ОБЪЯВЛЕНІЕ.

Открыта подписка на второе полугодіе 1895 г.

НА ПОЛИТИЧЕСКОЕ, ЛИТЕРАТУРНОЕ И ИСТОРИЧЕСКОЕ ПОВРЕМЕННОЕ ИЗДАНИЕ:

„РУССКАЯ БЕСѢДА“

(на годъ: 6 р., на полгода: 3 р.).

Въ вышедшихъ въ первомъ полугодіи шести книгахъ напечатаны, между прочимъ, слѣдующія статьи:

Народное хозяйство съ точки зрѣнія нравственности и права. *К. Одарченки.*—Свобода, любовь и вѣра. *Н. Аксакова.*—О значеніи характера въ жизни народовъ. *К. Толстого.*—Естественный законъ

въ дух. мірѣ. Проф. *Г. Дрюммонда*.—Евгеній Онѣгинъ въ ист. значеніи типа. *Арс. Веденскаго*.—Замѣтки изъ тюремнаго быта. *И. Плетенева*.—Памяти П. І. Шафарика. Проф. *Ил. Кулаковскаго*.—Къ столѣтію рожденія Грибоѣдова. *А. Веденскаго*.—Сельско-хозяйственное дѣло въ Россіи. *Русь*.—По садамъ и огородамъ. *С. Ѡ. Шаранова*.—Топелусъ, какъ поэтъ и публицистъ. *Г. Абова*.—Зачатки раскатоличенія западнаго славянства. *А. Волицца*.—Панфа. Разсказъ. *К. Баранцевича*.—Милордъ. Повѣсть *Элизы Ожешко*.—(пер. съ польскаго. *В. Лаврова*).—Золотая нитка. *Э. Ожешко*.—Черные дни. Разсказъ фельдшерицы. —Страшная казнь. Герцоговинская быль. —Забайкальскіе волки. *В. Вельскаго*.—Селяне женили монаха. Разсказъ. *В. Врчевича*.—Личное счастье. Разсказъ. *Н. Панова*.—Невольница Злата. Повѣсть изъ сербской народной жизни. —Георгій Конисскій, архіеп. Бѣлорусскій. *Ѡ. Четыркина*.—И. Д. Бѣляевъ. *С. Гадзяцкаго*.—Объ измѣненіи дух.-ак. устава. Проф. *А. Гусева*.—Объ отношеніяхъ политики къ стратегіи. *П. А. Гейсмана*.—Моск. гор. Кредитное Общ. въ наст., буд. и прошломъ. *Б. И. Семеновича*.—Культъ великаго въ исторіи. *Русь*.—Вселенскій патріархъ Анфимъ VII. —Абхазія. —Вопленица Ирина Ѡедосова (съ портретомъ и нотами). *Зарубежное славянство*: Прикарпатская Русь въ политико-національномъ и культурномъ отношеніяхъ*. —Праздникъ „славы“ у Черногорцевъ. *П. Ровинскаго*. —Боснія и Герцоговина. *А. П. Липранди*. —Положеніе дѣлъ въ Болгаріи: *Герис—ова*. —Сербія*. —Борьба съ мадьярами угнетенныхъ народностей Венгріи. *Давидовича*. —Русско-буковинскіе дѣла*. —*Политическое обозрѣніе*: Объ армянскомъ вопросѣ. *Лео*. —Къ вопросу о Китайско-Японскомъ столкновеніи. *Д. Иловайскаго*. —Россія, Китай и Японія. *Черноморца*. —Читраль и первые плоды Англо-Русской дружбы. *Лео*. —*Вопросы внутренней жизни*: Ближайшія задачи нашего покровительства. *Д. Иловайскаго*. —Орошеніе полей. *Г. И. Аристова*. —О нѣмецкомъ землевладѣніи въ Россіи. —Наша учащаяся молодежь. *М. Т.* —О рабочемъ днѣ. *Гобитеттера*. —О желѣзнодорожныхъ тарифахъ. —Стихотворенія. —Библиографія и критика и т. д. и т. д.

Въ бесплатномъ приложеніи къ „Русской Бесѣдѣ“

„БЛАГОВѢСТЪ“

Напечатаны статьи: 2) Взглядъ отцовъ Церкви на изученіе гре-

чeskихъ классиковъ. *Е. Апостолиди.* и 2) Галицкая митрополія. Церковно-историческое изслѣдованіе *Н. Д. Тихомирова.*

Подписная цѣна: съ доставкою и пересылкою во всѣ города Россіи: на годъ—6 руб. на полгода 3 руб.—Цѣна одной книги—1 руб. Можно требовать высылки изданія съ наложеннымъ платежемъ. *Новымъ годовымъ подписчикамъ высылается журналъ съ первой (январской) книги.*

Подписка принимается въ конторѣ редакціи „Русской Бесѣды“, С.-Петербургъ, Троицкая ул., д. 18, въ Спб. Славянскомъ Оществѣ, а также въ книжныхъ магазинахъ „Новаго времени“, Карабасникова, Попова и другихъ. *Адресъ редакціи „Русской Бесѣды“:* С.-Петербургъ, Гороховая ул. № 15.

Издатели: *А. В. Васильева и В. С. Драгомиреуцкій.* Редакторъ: *В. Драгомиреуцкій.*

Содержаніе № 16-го. *Часть оффиціальная:* Именной Высочайшій Указъ. Высочайшее повелѣніе. Высочайшая награда. Отъ Канцеляріи Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода. Распоряженія епархіальнаго начальства. Распоряженія Сухумскаго Епархіальнаго Начальства. Заявленіе представителя Іерусалимскаго патріарха въ Россіи. Разрядной списокъ учениковъ Озургетскаго духовнаго училища, составленный послѣ годичныхъ испытаній, бывшихъ въ маѣ и іюнѣ мѣсяцахъ 1895 года. Отъ Грузинскаго Епархіальнаго Училищнаго Совѣта. *Часть не-оффиціальная:* О христіанской добродѣтели. Умѣстна ли въ христіанскомъ Богослуженіи музыка инструментальная?—Законоучителя Эриванской гимназіи, свящ. *Алексѣя Соколова.* Высокопреосвященнѣйшій Филаретъ, митрополитъ московскій и коломенскій—священ. *Меводія Авдашкевича.* Разныя извѣстія и замѣтки. Объявленіе.

Редакторъ, Ректоръ Семинаріи, Архимандритъ *Серафимъ.*

Печатать дозволяется. Тифлисъ, 11-го августа 1895 г. Цензоръ протоіерей *Евставій Елевъ.*

Типографія *Е. Хеладзе,* Лорисъ-Меликовская ул., домъ Квашоэтской Георгіевской церкви № 28-й.